ISSN 2215-602X

Vida y Pensamiento

Revista Teológica de la Universidad Bíblica Latinoamericana

El conflicto actual entre Palestina e Israel: Reflexiones interdisciplinarias

5 ANGEL EDUARDO ROMÁN-LÓPEZ DOLLINGER: Presentación

13 CYNTHIA HOLDER RICH: El sionismo cristiano como factor del conflicto en Israel y Palestina

51 DAVID CASTILLO MORA: El recurso al ´derecho divino` en la ocupación israelí de los Territorios Palestinos: Un análisis desde los Estudios Bíblicos

97 ANTHONY M. SIBAJA-SOLÍS: Complicidad de las geografías bíblicas ante el conflicto entre Palestina e Israel

127 HANZEL JOSÉ ZÚÑIGA VALERIO: ¿Pueblo elegido?: Más allá de un discurso bíblico selectivo

153 ANDERSON FABIÁN SANTOS MEZA: "En nombre de Dios, del amor y la inclusión": Fundamentalismo religioso y homonormatividad como dispositivos del genocidio en Palestina

205 LEOPOLDO CERVANTES-ORTIZ: Israel y Palestina: Un conflicto actual y milenario con raíces bíblicas y espirituales

243 JUAN CARLOS VALVERDE CAMPOS: Convivialidad y colapso

Volumen 44, Número 2, Diciembre-Junio, Año 2024

Vida y Pensamiento

ISSN 2215-602X

Revista Teológica de la Universidad Bíblica Latinoamericana

Comité Editorial Interno
Dr. Angel Román, Director
Dra. Elisabeth Cook
Dr. Martin Hoffmann
Dra. Ann Hidalgo
Dr. David Castillo

◆

Comité Editorial Externo
DRA. OFELIA ORTEGA
Seminario Teológico de Matanzas, Cuba
DR. PLUTARCO BONILLA
Sociedades Bíblicas Unidas, Costa Rica
DR. JUAN JOSÉ TAMAYO
Universidad Carlos III, España
MSC. SIMONE DOLLINGER
Misión 21, Suiza
DRA. VIOLETA ROCHA
Red Continental por la Paz Latinoamérica, Nicaragua
DR. FRANCISCO MENA
Universidad Nacional, Costa Rica

Vida y Pensamiento es propiedad de la Universidad Bíblica Latinoamericana y se publica desde 1981. Cada número es temático y sus artículos se presentan como un aporte a la reflexión bíblica y teológica desde la realidad latinoamericana y son producto de las investigaciones de docentes de la UBL e instituciones afines. Todas las contribuciones deben ser trabajos inéditos y enviados según las "Instrucciones para autores/autoras" que se detallan en el sitio web de la revista. El Comité Editorial y los árbitros que designe decidirán sobre la publicación de los trabajos presentados. Para información sobre la temática de los siguientes números y fechas de entrega, puede comunicarse al siguiente correo electrónico: publicaciones@ubl.ac.cr

Editorial SEBILA
Universidad Bíblica Latinoamericana, UBL
Apdo 901-1000, San José, Costa Rica
Tel.: (+506) /2283-8848/2283-4498
Fax.: (+506) 2283-6826
E-mail: publicaciones@ubl.ac.cr
www.ubl.ac.cr

Director
ANGEL EDUARDO ROMÁN-LÓPEZ DOLLINGER

◆

Edición de texto
JOSÉ ENRIQUE RAMÍREZ KIDD

◆

Diagramación
LUIS CARLOS ÁLVAREZ MEJÍAS

◆

Esta obra está bajo la siguiente licencia
de Creative Commons: CC BY-NC-ND 4.0 DEED

ISSN 2215-602X

200

Vida y Pensamiento. - Vol. 44, No. 2
San José, C.R.: Universidad Bíblica Latinoamericana, 2024.

ISSN: 2215-602X

1. Ciencias teológicas 2. Ciencias bíblicas 3. Pastoral
Publicaciones periódicas

El conflicto actual entre Palestina e Israel: Reflexiones interdisciplinarias

Vida y Pensamiento
Universidad Bíblica Latinoamericana
Vol. 44, No. 2, Diciembre-Junio, Año 2024

UNIVERSIDAD BÍBLICA
LATINOAMERICANA
PENSAR • CREAR • ACTUAR

Institución que da continuidad
a las labores educativas iniciadas
por el Seminario Bíblico
Latinoamericano desde 1923.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

PRESENTACIÓN

ANGEL EDUARDO ROMÁN-LÓPEZ DOLLINGER*

UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA, SAN JOSÉ, COSTA RICA

Director

* PhD en Teología por la Universidad de Friburgo (Friburgo, Suiza).

Contacto: a.roman@ubl.ac.cr

Presentación

La actual situación bélica en que confronta actualmente a Palestina e Israel refleja un conflicto muy complejo y de larga data, el cual está marcado por aspectos vinculados a problemas de seguridad, derechos humanos, soberanía, disputas territoriales, conflictos interculturales y religiosos. Este conflicto se recrudeció en octubre del año 2023, cuando una incursión armada del grupo Hamás en la zona suroccidental del territorio atrajo la atención mundial hacia un nuevo episodio de una disputa iniciada a principios del siglo XX. Lo más trágico de esta nueva escalada del conflicto es que ya ha cobrado la vida de más de 40 mil personas, la mayoría de ellas palestinas. Según el Ministerio de Salud de Gaza y diferentes instancias de la ONU, entre las víctimas mortales se encuentran más de 16 mil niñas o niños, más de 10 mil mujeres, al menos 130 periodistas y cerca de mil corresponden a personal médico. Asimismo, las víctimas no son solamente mortales, pues el conflicto actual ha dejado más de 96 mil personas heridas, más de 100 mil desaparecidas y casi dos millones de personas desplazadas.

Aunque el conflicto Palestina-Israel es producto de intereses geopolíticos de grandes potencias y de disputas internas entre

poblaciones y facciones beligerantes, en él también se encuentra, desde sus inicios, un componente religioso muy fuerte. Este componente no solo juega un papel importante para justificar la guerra, sino también se emplea como un instrumento que permite orientar la opinión pública y la postura política internacional frente al conflicto. Desde la perspectiva de la fe cristiana, surgen algunas cuestiones fundamentales para analizar este conflicto, por ejemplo: ¿Cuál es el papel de la interpretación bíblica en la comprensión del conflicto? ¿Cómo analizar y valorar el uso de la Biblia para la justificación de la posesión de la tierra? ¿La Escritura, puede – y debe - ser una fuente para llamar a la paz, la armonía y la justicia?

Asimismo, desde la fe cristiana, también cabe preguntarse: ¿Qué tiene que decir la teología y la ética cristiana frente a las disputas, conflictos y distintas formas de violencia que se observan diariamente en los medios y que han marcado la larga historia de este conflicto? ¿Puede el cristianismo, en sus expresiones teológicas y pastorales, aportar desde su fe para tender diálogos y sensibilizarnos sobre la necesidad de contribuir en la construcción del bienestar para quienes viven diariamente esta disputa? Estas preguntas interpelan el quehacer bíblico, teológico, ético y pastoral de todo el cristianismo, pero, sobre todo, interpelan a quienes desde la academia nos hemos comprometido a abordar estos temas de forma crítica y constructiva. En este sentido, el conflicto Palestina-Israel, nos debe impulsar a buscar y explorar posibilidades creativas para generar y promover una cultura de paz y convivencia plena en todo el mundo.

El presente número de la revista *Vida y Pensamiento* aborda precisamente el conflicto entre Israel y Palestina desde diferentes perspectivas disciplinarias: históricas, religiosas, bíblicas, teológicas y pastorales. Con este número también queremos afirmar y confirmar que la

comunidad académica de la Universidad Bíblica Latinoamericana está plenamente consciente del potencial que tienen las disciplinas teológicas para comprender y analizar, desde su propia complejidad, los fenómenos históricos y culturales de nuestras sociedades. En el caso específico de tema de este número, contamos con los aportes de personas especializadas en el tema, quienes desde sus respectivas disciplinas teológicas nos proporcionan diferentes enfoques del conflicto, poniendo especial atención al análisis crítico del papel que juega la religión y la teología en este contexto. El objetivo de estos aportes es que, desde nuestras propias experiencias disciplinarias y perspectivas religiosas, contribuyamos a para promover la esperanza, la justicia y la paz en un mundo de guerras y violencia.

El primer artículo corresponde a *Cynthia Holder Rich*, quien analiza la influencia de la religión en el conflicto Palestina-Israel a partir de dos ejes fundamentales: En primer lugar, desde las relaciones históricas y los conflictos políticos que han estado presentes entre África e Israel y, en segundo lugar, desde la construcción histórica del sionismo cristiano en África. Estos dos ejes le sirven a la autora como premisas para presentar su tesis sobre el fuerte impacto que tienen el sionismo cristiano en la formación de conciencia/identidad racial africana, de tal suerte que, concluye la autora, el sionismo cristiano se constituye en un instrumento que repercute en la exacerbación de los conflictos actuales entre Palestina e Israel.

En el siguiente artículo, escrito por *David Castillo Mora*, se presenta un análisis crítico sobre las formas de interpretación bíblica hegemónicas utilizadas por ciertos sectores religiosos y políticos, para legitimar la ocupación de los territorios palestinos por parte de Israel. Para el autor, este tipo de interpretaciones que, desde el siglo XVI, han estado presentes sobre todo en sectores protestantes y evangélicos

milenaristas, así como en los grupos sionistas judíos, ha contribuido sustancialmente a promover y justificar la creación de un Estado judío y la ocupación del territorio palestino. En este contexto, el autor propone promover estudios bíblicos orientados a interpelar los imaginarios hegemónicos de los discursos sobre el "derecho divino" a poseer la "tierra prometida" que se encuentran arraigados en los grupos políticos y religiosos conservadores.

En el artículo escrito por *Anthony M. Sibaja Solís*, se analiza el papel que juegan las geografías bíblicas en la forma unidireccional de interpretar el *derecho de propiedad* de los territorios de Medio Oriente, sobre todo los territorios donde se encuentran Palestina e Israel. El autor parte de la tesis que, generalmente y bajo la pretensión de objetividad científica, se han elaborado diferentes materiales con contenido geográfico, como atlas, libros y manuales, que buscan presentar las características físicas e históricas del territorio conocido como Tierra Santa. No obstante, estos materiales evaden la responsabilidad de abordar críticamente "los factores geo-históricos de la conflictividad contemporánea" que afecta esta región. Sobre esta base, el autor plantea la importancia analizar los contextos y las condiciones políticas y religiosas que han motivado la elaboración de estas geografías bíblicas, con el fin de cuestionar su carácter hegemónico.

El siguiente artículo, escrito por *Hanzel José Zúñiga Valerio*, aborda el conflicto de Gaza a partir del uso que diferentes estudios teológicos, bíblicos y arqueológicos han hecho del concepto bíblico "elección", el cual está estrechamente vinculado al discurso político-religioso que considera a Israel como el "pueblo elegido" por Dios. Según el autor, en toda la Biblia Hebrea se constata la intervención de Dios en la historia, lugar en el que se apropia de un pueblo (Israel), de sus líderes políticos (reyes), de sus líderes religiosos (profetas), de sus lugares de

adoración (altares y templos) y que, además, les dota de un territorio (la tierra prometida). Sin embargo, el autor señala que esta teología sobre la elección, así como la teología de la promesa y la teología de la alianza, contienen ideas políticas y religiosas que durante varios siglos se han empleado selectivamente para construir narrativas políticas e ideológicas sobre el derecho a ocupar un territorio. En este sentido, el autor considera que la responsabilidad del trabajo académico bíblico-teológico le obliga a no "quedar impasible frente las distintas formas de terrorismo, genocidio y proyectos coloniales" que se encuentran detrás de esas narrativas selectivas.

Desde la perspectiva de las diversidades sexo-genéricas, *Anderson Fabián Santos Meza* analiza y cuestiona la visión fundamentalista y homonormativa que se esconden detrás de los discursos teológicos y políticos que justifican la violencia bélica del Estado de Israel en Palestina y que legitiman la exclusión y segregación de las personas LGBTIQ+. Para el autor, tanto el fundamentalismo y la homonormatividad, así el discurso de unidad nacional y el programa de lavado de imagen (*pinkwashing*) del proyecto colonial de Israel, se constituyen en instrumentos ideológicos que configuran un homonacionalismo que es capaz de ejercer actos de odio y violencia extrema en el territorio palestino. En ese contexto, el autor propone que los estudios teológicos pongan su foco de atención en las luchas por la justicia social y la liberación que promueven y practican las comunidades LGBTIQ+, ya que estas luchas buscan romper con los pactos patriarcales que se esconden detrás de las guerras y, además, en ellas se visibilizan luces de esperanza para construir sociedad más justas, inclusivas y solidarias.

En el siguiente artículo, escrito por *Leopoldo Cervantes-Ortiz*, plantea que la guerra actual entre Palestina e Israel es el resultado de un

problema político, cultural, territorial y religioso que mantienen estos pueblos desde hace muchos años. Según el autor, la reacción militar desproporcionada del Estado de Israel a los ataques a su territorio por parte del grupo palestino Hamás en octubre de 2023, se puede catalogar como un acto de genocidio contra el pueblo palestino. El artículo busca visibilizar los elementos religiosos, espirituales y bíblicos que contribuyen a que este conflicto no se pueda solucionar fácilmente y que, además, proyectan al mundo, y sobre todo a América Latina, una versión unilateral de la situación actual –la versión de Israel–. Para superar esta visión y recepción parcial del conflicto, el autor ofrece algunas pistas metodológicas para hacer una lectura bíblica-teológica alternativa de la historia religiosa del "pueblo de Dios" y de la "tierra prometida" que se encuentra detrás del conflicto entre Palestina e Israel.

El último artículo, escrito por *Juan Carlos Valverde Campos*, aborda el tema de la crisis ecológica en el contexto de los conflictos bélicos actuales, como el caso de Palestina e Israel. Sobre la base de diferentes enfoques sobre las crisis y los colapsos mundiales (Welzer Harald, Jared Diamond y Jean-Pierre Dupuy), el autor plantea que un elemento fundamental que fortalece la presencia de las catástrofes medioambientales lo constituyen las guerras destructivas provocadas sobre todo por la desconfianza u hostilidad entre pueblos vecinos. Según esta tesis, los conflictos no se resuelven a través del diálogo, sino por medio de la violencia bélica. Por esa razón, el autor señala la importancia de imaginarse un futuro tan catastrófico y desolador, que nos haga tomar conciencia del daño ecológico que están generan las malas relaciones entre los Estados, las naciones y los pueblos. En ese sentido, la teología tiene la responsabilidad de construir un discurso que promueva la convivialidad entre pueblos vecinos, lo cual significa repensar nuestras relaciones humanas y con la naturaleza y así intentar vivir como comunidad global en mundos que parecen colapsar.

El equipo editorial de la revista *Vida y Pensamiento* espera que los aportes de este número puedan contribuir a visualizar y generar mayor interés en el conflicto entre Palestina e Israel y que, a la vez, permitan abordar este tema desde una lectura teológica responsable y comprometida con la vida y la justicia para todos los seres humanos, los pueblos y el medioambiente.

*Angel Eduardo Román-López Dollinger**
Universidad Bíblica Latinoamericana, San José, Costa Rica

Director

* PhD en Teología por la Universidad de Friburgo (Friburgo, Suiza). Contacto: a.roman@ubl.ac.cr

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

EL SIONISMO CRISTIANO COMO FACTOR DEL CONFLICTO EN ISRAEL Y PALESTINA

CYNTHIA HOLDER RICH*

SEMINARIO LUTERANO TRINITY EN CAPITAL UNIVERSITY, COLUMBUS, ESTADOS UNIDOS DE NORTEAMÉRICA

* PhD en Teología y Desarrollo por la Universidad de KwaZulu-Natal (Pietermaritzburg, Sudáfrica).

Contacto: cholderrich@capital.edu

Recibido: 1 de septiembre del 2024/ Aprobado: 26 de noviembre del 2024

El sionismo cristiano como factor del conflicto en Israel y Palestina

Cynthia Holder Rich*
Seminario Luterano Trinity en Capital University, Columbus, Estados Unidos de Norteamérica

Resumen: Aunque las iglesias cristianas han estado presentes en Israel y Palestina desde el siglo I, las interpretaciones populares sitúan al judaísmo y al islam al frente de los papeles que estas religiones desempeñan en los conflictos entre Israel y Palestina. Tanto judíos como musulmanes se ven desafiados por opresión y discriminación a menudo mortales en muchos contextos globales, y ambos grupos utilizan la religión para enmarcar y comprender los conflictos y sus historias. Las ideologías sionistas cristianas también utilizan la religión de este modo y desempeñan un papel en los conflictos, influyendo así en la interpretación de los acontecimientos y contribuyendo al apoyo mundial acrítico de Israel. Utilizando como lente las relaciones entre África e Israel y la labor del sionismo cristiano en África, este artículo explora el impacto del sionismo cristiano en el funcionamiento de la raza y la conciencia racial, las concepciones que los africanos y otros tienen sobre África y los africanos, y las repercusiones de todo ello en los conflictos actuales en Israel y Palestina.

* PhD en Teología y Desarrollo por la Universidad de KwaZulu-Natal (Pietermaritzburg, Sudáfrica). Contacto: cholderrich@capital.edu

Palabras claves: Sionismo cristiano en África; conflicto Israel/Palestina; raza; colonialismo; cristianismo africano.

Abstract: Although Christian churches have been in Israel and Palestine since the 1st century, popular understandings front Judaism and Islam for the roles these religions play in conflicts between Israel and Palestine. Jews and Muslims are both challenged with oft-deadly oppression and discrimination in many global contexts, and both groups use religion to frame and understand conflicts and their histories. Christian Zionist ideologies also use religion in this way and play a role in the conflicts, impacting event interpretation and working to engender uncritical global support for Israel. Using Africa-Israeli relations and the work of Christian Zionism in Africa as a lens, this article explores the impact of Christian Zionism on the operation of race and racial consciousness, understandings Africans and others hold about Africa and Africans, and the impacts of these on current and ongoing conflicts in Israel and Palestine.

Keywords: Christian Zionism in Africa; Israel/Palestine conflict; race; colonialism; African Christianity

Creencias cristianas y efectos jurídicos internacionales: ¿es genocidio?

El 24 de mayo de 2024, la vicepresidenta de la Corte Internacional de Justicia (CIJ) Julia Sebutinde, la primera mujer africana nombrada como miembro de la CIJ, publicó su disenso[1] a la decisión de la CIJ en un caso presentado por Sudáfrica en enero de 2024 en relación con Israel y su conducción de la guerra contra Hamás en Gaza.[2] La decisión de la CIJ , que se emitió luego de sentencias preliminares y provisionales en enero y marzo 2024,[3] respondió a la acusación de genocidio que presentó Sudáfrica en contra de Israel por su conducta hacia la población palestina en Gaza. Genocidio –la palabra y todo lo que implica– tienen profundas implicaciones, e Israel y sus aliados lucharon con vehemencia en contra de la acusación. La CIJ analizó si los palestinos de Gaza corrían un riesgo real de sufrir daños irreparables. Tras meses de investigación y de procesos judiciales, la CIJ coincidió con Sudáfrica en que las acciones de Israel en Rafah se acercaban lo suficiente al genocidio como para requerir la intervención de la CIJ. El tribunal ordenó a Israel "detener inmediatamente su ofensiva militar en Rafah y cualquier otra acción que pudiera infligir al grupo palestino en Gaza condiciones de vida que provoquen su destrucción física

1 Julia Sebutinde, "Dissenting opinion of Vice-President Sebutinde", en *Case 192--Application of the Convention on the Prevention and Punishment of the Crime of Genocide in the Gaza Strip (South Africa vs. Israel)* (The Hague, the Netherlands: International Court of Justice, 2024).

2 International Court of Justice, "Summary of the Order of 24 may 2024", en *Case 192--Application of the Convention on the Prevention and Punishment of the Crime of Genocide in the Gaza Strip (South Africa vs. Israel)*, Document Number 192-20240524-SUM-01-00-EN (The Hague, the Netherlands: International Court of Justice, 2024).

3 International Court of Justice.

total o parcial". Fue una victoria retórica para Sudáfrica, ya que las sentencias de la CIJ son jurídicamente vinculantes, pero sólo pueden ser ejecutadas por el Consejo de Seguridad de las Naciones Unidas, donde todos los miembros tienen poder de veto para detener la ejecución de las sentencias de la CIJ. Sebutinde fue el único miembro disidente de la CIJ; se le unió en su disidencia un juez ad hoc, Aharon Barak de Israel, nombrado para el caso debido a que ningún juez de Israel formaba parte de la CIJ en el momento en que se argumentó y dictó la decisión.

Esta disidencia de Sebutinde en el caso de mayo de 2024 no fue su primera. También disintió en las dos audiencias preliminares y, en cada una de ellas, se unió únicamente al juez ad hoc Barak en el disenso. De hecho, Barak aceptó algunos puntos del caso de Sudáfrica, mientras que Sebutinde no lo hizo. En todas las ocasiones, Sebutinde mantuvo que Israel no tenía intención de violar la Convención de las Naciones Unidas contra el Genocidio y que, por tanto, no debía ser considerado responsable. La ONU define el genocidio como "cualquiera de los actos siguientes cometidos con la intención de destruir, total o parcialmente, a un grupo nacional, étnico, racial o religioso, como tal: (a) Matar a miembros del grupo; b) Causar graves lesiones corporales o mentales a miembros del grupo; c) Sometimiento intencional del grupo a condiciones de existencia que hayan de acarrear su destrucción física, total o parcial; d) Imposición de medidas destinadas a impedir los nacimientos en el seno del grupo; e) Traslado por la fuerza de niños del grupo a otro grupo."[4] Todos los jueces de la CIJ, excepto Sebutinde, coincidieron en que esto ocurría en Gaza.

4 United Nations, "Convention on the Prevention and Punishment of the Crime of Genocide" (New York: United Nations, 1948).

Así pues, surgen preguntas sobre el razonamiento de Sebutinde. ¿Qué la convenció de que todos los demás jueces de la CIJ habían dictado una sentencia jurídicamente incorrecta? Después de meses de ataques brutales contra los gazatíes, de muerte y destrucción masivas, y de repetidos desplazamientos de personas de un lugar seguro a otro en Gaza, "lugares seguros" que resultaron no ser seguros, ¿cómo es que Sebutinde no reconoció en las acciones de Israel una violación de la Convención contra el Genocidio como sí lo hicieron los otros 13 jueces de la CIJ?

Las creencias sionistas cristianas podrían tener algo que ver con la respuesta a esta pregunta. Sebutinde es miembro desde hace mucho tiempo de la Iglesia Watoto de Kampala (Uganda), una congregación pentecostal independiente cuyo pastor, Gary Skinner, apoya y promueve el sionismo cristiano.[5] La predicación de Skinner sobre la necesidad de bendecir y no maldecir a Israel, que se basa en Génesis 12:1-3[6], un texto bíblico citado por los predicadores y las predicadoras del sionismo cristiano puede haber influido en el pensamiento de Sebutinde. Skinner analiza los acontecimientos mundiales a través de un lente bíblico cristiano-sionista, haciendo hincapié en la obligación y el deber de bendecir a Israel como parte de una vida cristiana fiel. Otros líderes cristianos sionistas en Uganda elogiaron la disidencia del juez Sebutinde. La pastora Patience Museveni Rwabogo, que dirige la Iglesia de las Naciones del Pacto en Kampala, publicó una foto de Sebutinde en Instagram el 28 de enero de 2024, después de la primera disidencia del juez. La publicación

5 Carol Kasujja Adii, "Pastor Gary Skinner Launches Memoir at Watoto amid Pomp", Noticias, *New Vision* (blog), 2024; Busingye Kabumba, "'For the Bible Tells Me so' - Judge Sebutinde & the S.Africa-Israel Dispute: Part II", *The Observer - Uganda* (blog), el 7 de febrero de 2024.

6 Gary M. Skinner, "Israel - The Greatest Sign" (Youtube: Sermón predicado en la Iglesia Watoto, el 21 de marzo de 2021).

decía: "No todos los héroes llevan capa. Julia Sebutinde ha adoptado una postura histórica en la CIJ. Que Dios la recuerde siempre por su misericordia y que Uganda, como nación, se encuentre siempre del lado del Señor".[7] La pastora Rwabogo es hija del presidente ugandés, Yoweri Museveni, y de la ministra de Educación de Uganda, Janet Museveni, quienes han manifestado públicamente su aprobación y han trabajado para promover las opiniones sionistas cristianas. En este y otros casos, el sionismo cristiano puede tener repercusiones geopolíticas.

¿Qué es el sionismo cristiano?

El término sionismo cristiano es nuevo para muchas personas, por lo que se necesitan definiciones. Existen múltiples definiciones del término, y personas académicas y activistas a veces discrepan sobre su significado. El historiador Shalom Goldman afirma que el término fue acuñado por el padre del sionismo, Theodore Herzl, que lo utilizó para describir a un cristiano que simpatizaba con el sionismo.[8] Stephen Spector utiliza el término para describir a las personas cristianas cuya fe les lleva a apoyar el moderno Estado de Israel como patria judía.[9] El estudioso del Nuevo Testamento Gary Burge denomina al sionismo cristiano "una teología política, dado que el Israel moderno, no es percibido como a otros países: es la realización del plan de Dios predicho en las Escrituras y, por tanto, la suerte política del Israel moderno tiene profundas

7 Instagram; citado en Kabumba 2024.

8 Shalom Goldman, *Zeal for Zion: Christians, Jews, and the Idea of the Promised Land* (Chapel Hill: University of North Carolina Press, 2009), 90.

9 Stephen Spector, *Evangelicals and Israel: The Story of American Christian Zionism* (New York: Oxford University Press, 2009), 3.

consecuencias teológicas y espirituales".[10] El biblista palestino Munther Isaac añade a esta definición las nociones de colonialismo, racismo y supremacía blanca. Señala que, en sus iteraciones actuales, el sionismo cristiano funge como un grupo de presión que promueve activamente una agenda política particular que continuará y exacerbará la opresión del pueblo palestino.[11] El término se ha utilizado desde el siglo XIX y está vinculado a la historia de Gran Bretaña, Europa, Estados Unidos y los países de Oriente Próximo antes, durante y después de la Segunda Guerra Mundial, contexto en el que encontramos no poco antisemitismo.

Aunque el adjetivo "cristiano" califica a "sionismo", las personas cristianas sionistas rara vez hacen referencia a textos del Nuevo Testamento – textos que hacen referencia a la historia, el ministerio y las enseñanzas cristianas – para identificar los fundamentos bíblicos. Con frecuencia hacen referencia a textos bíblicos que hablan del amor de Dios por Israel, su elección de Israel y la alianza con Israel. La mayoría de estos textos proceden de la Biblia hebrea, denominado también Antiguo Testamento por las personas cristianas.[12] Génesis 12:1-3, un texto en el que se describen las promesas de Dios a Abraham es el más citado y muchas personas cristianas sionistas lo consideran fundamental para su fe. [13]

10 Gary M. Burge, "Why I'm Not a Christian Zionist", Christian Reformed Church in North America, *The Banner* (blog), el 16 de diciembre de 2019.

11 Scott O'Neill, "First 'Confronting Christian Zionism' Webinar Draws Large Audience", Presbyterian News Service, *Presbyterian Mission Agency* (blog), el 19 de abril de 2024. Ver también Presbyterian Mission Agency, "Confronting Christian Zionism - Episode 1" (Webinar publicado en Vimeo, el 18 de abril de 2024).

12 Jürgen Bühler, "Ten Reasons to Support Israel", *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 18 de mayo de 2022.

13 Philip Bump, "Half of Evangelicals Support Israel Because They Believe It Is Important for Fulfilling End-Times Prophecy", *Washington Post*, el 14 de mayo de 2018, Digital edición, sec. Politics.

En este artículo, el término sionismo cristiano se refiere a una fusión interpretación bíblica, teología y geopolítica. Este concepto interpreta, así, los acontecimientos actuales a través de la lente de los profetas bíblicos que enfatizan la primacía de Israel e identifican el Estado moderno de Israel con el antiguo Israel de la Biblia, de modo que el Israel moderno se beneficia de todas las promesas bíblicas hechas a los antiguos israelitas. Los cristianos sionistas creen que el establecimiento del Estado moderno de Israel en 1948 activó un conteo regresivo escatológico, lo que significa que el mundo se encuentra ahora en el preludio geopolítico y teológico del fin de los tiempos y que avanza inexorablemente hacia el regreso de Jesús. Por lo tanto, los alineamientos políticos, la teología y la ideología sobre Israel se han fusionado, y el apoyo o la falta de apoyo de Israel por parte de las personas y las naciones determinará su destino en el Armagedón.[14] Aunque el pensamiento sionista cristiano es influyente en la política latinoamericana y en el cristianismo latinoamericano de muchos países[15], este artículo se centra en la presencia e influencia del sionismo cristiano en África. Este trabajo puede servir de base para que las personas estudiosas con experiencia y antecedentes en la iglesia de América Latina puedan continuar y ampliar las exploraciones del sionismo cristiano.

14 John Hubers, "Onward Christian Soldiers: An Historical Overview of Christian Zionism", en *Christian Zionism in Africa*, ed. Cynthia Holder Rich (Lanham, MD: Fortress Academic, 2021), 3–18; Samuel Goldman, *God's Country: Christian Zionism in America* (Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2018), 1–12.

15 Ver Joe Roos, "Christian Zionism Takes Root in Latin America", *Sojourners*, el 24 de abril de 2023, Digital edición, sec. Magazine; Amy Fallas, "El Pueblo de Israel: Latino Evangélicos and Christian Zionism", *The Revealer* (blog), el 9 de septiembre de 2021; Jesse Rojo, "Evangelicalism and Zionism in Latin America (The Deep Map)", *The Deep Map*, el 15 de mayo de 2023, The Philos Proyect. Youtube edición.

El sionismo cristiano en África

En muchas iglesias africanas, el sionismo cristiano es lo suficientemente común como para que muchas personas lo entiendan como cristianismo, es decir, que la creencia cristiana es imposible sin un apoyo acrítico al moderno Estado de Israel y a sus políticas y acciones en el mundo. Es necesario, por lo tanto, discutir la relación de Israel con sus socios y adversarios geopolíticos en todo el continente africano, y cómo Israel se ha aliado con organizaciones cristianas sionistas. En esta sección, exploro la naturaleza transaccional, colonial y explotadora de las relaciones entre Israel y los países africanos, las personas cristianas sionistas y las iglesias africanas, y el funcionamiento de la raza y el poder en estas relaciones.

Relaciones transaccionales, coloniales y de explotación

Tres verdades subyacen en el corazón de las relaciones geopolíticas con los países y las iglesias africanas. África es el continente más rico en recursos del planeta. África es el continente económicamente más pobre, y hay más pobres en África que en cualquier otro continente del planeta. África tiene el mayor número de países de cualquier continente; por lo tanto, África tiene el mayor número de votos en los foros internacionales, como la ONU. Estas verdades subyacen en las relaciones que los africanos mantienen con las potencias europeas, norteamericanas y asiáticas, y tienen un profundo impacto en las relaciones dentro del Cuerpo de Cristo. Estas dinámicas también operan en las relaciones entre Israel y las naciones, líderes e iglesias

africanas. Si bien África ha sido escenario del colonialismo de colonos, sobre todo por parte de Europa, las acciones coloniales actuales tienen que ver con la economía, los recursos y el impacto, y entre los actores se encuentra Israel.

Tras la Segunda Guerra Mundial, cobraron nueva energía los movimientos independentistas que se habían desarrollado años antes en muchos lugares de África.[16] Muchos africanos y africanas habían luchado, y muchos habían muerto en la lucha, junto a ciudadanos de sus amos coloniales. Al llegar a casa, estaban listos para la liberación por la que habían trabajado. Mientras las fuerzas enardecidas por los horrores del Holocausto y el antisemitismo europeo y estadounidense ayudaban a catalizar la creación de una patria judía, los pueblos africanos y sus aliados veían que el sistema colonial era insostenible. En los lugares donde los movimientos independentistas africanos encontraban éxito, el nuevo gobierno israelí, deseoso de construir alianzas geopolíticas, se encontraba entre la primera oleada de visitantes oficiales a las capitales africanas. [17]

Pese a los primeros éxitos diplomáticos de Israel con las naciones africanas, las guerras de 1967 y 1973 cambiaron la imagen de Israel para muchos en África. Israel conquistó territorios, incluidos algunos que las Naciones Unidas habían reservado para un futuro Estado palestino. En respuesta a lo anterior, las actitudes en África

16 Ver Erin Myrice, "The Impact of the Second World War on the Decolonization of Africa", *Africana Studies Student Research Conference* 2 (el 13 de febrero de 2015): 1–10; Shula E. Marks, "Independence and decolonization in Southern Africa", *Britannica*, el 21 de noviembre de 2024, sec. Geography & Travel.

17 Ver Michael B. Bishku, "Israel's Relations with the East African States of Kenya, Uganda, and Tanzania—From Independence to the Present", *Israel Studies* 22, núm. 1 (2017): 76–100; Tania Krämer, "A History of Africa-Israel Relations", Página Web de la Deutsche Welle, *Politics* (blog), el 18 de abril de 2018.

evolucionaron; el presidente tanzano Julius Nyerere habló en nombre de muchos cuando declaró su oposición a que Israel tomara territorio adicional, diciendo que aunque Tanzania reconocía a Israel y quería ser amistosa con la nueva nación, "...no podemos condonar la agresión bajo ningún pretexto, ni aceptar la victoria en la guerra como justificación para la explotación de otras tierras, o el gobierno sobre otros pueblos".[18] Durante este periodo, muchas naciones africanas reconocieron a Palestina y algunas rompieron relaciones con Israel. Por el apartheid, los estados del apartheid Sudáfrica y Rhodesia, que también habían perdido alianzas en muchas capitales africanas, se convirtieron en los principales socios comerciales africanos de Israel[19] -- esto a pesar del antisemitismo en estos países. [20]

La definición literal en español de la palabra "apartheid" es "separación". Durante el apartheid (1948-1994), Sudáfrica estuvo dirigida por cristianos sionistas que interpretaban los textos bíblicos para justificar las políticas de "separación" racial impuestas por ley.[21] Las políticas de apartheid afirman que la separación racial y la opresión de las personas por motivos de raza son herramientas necesarias para el Estado. Irónicamente, el apartheid practicado en Sudáfrica y Rodesia era similar a las prácticas estatales a las que los judíos, incluidos muchos dirigentes del nuevo Estado, habían sobrevivido en Europa. La "combinación única del privilegio de los colonos blancos junto con el

18 Nathan Chiume, "Tanzania and the Palestinian Struggle", *Africa Is a Country* (blog), el 25 de noviembre de 2024.

19 Bishku, "Israel's Relations with the East African States of Kenya, Uganda, and Tanzania—From Independence to the Present", 79–86.

20 Chris McGreal, "Brothers in Arms - Israel's Secret Pact with Pretoria", *The Guardian*, el 7 de febrero de 2006, Digital edición, sec. World news.

21 Jerry Pillay, "Apartheid in the Holy Land: Theological Reflections on the Israel and/or Palestine Situation from a South African Perspective", *HTS Teologiese Studies / Theological Studies* 72, núm. 4 (el 18 de noviembre de 2016): 1–9.

colonialismo europeo y la resistencia a los movimientos por la libertad y la autodeterminación" que produjo el apartheid sudafricano aún resuena en la sensibilidad, la autocomprensión y los planteamientos de política exterior africanos.[22]

Un eslogan sionista afirma que el establecimiento de Israel convirtió una tierra deshabitada y estéril en un desierto en flor,[23] lo que dio lugar a la prosperidad en Israel.[24] A las nuevas naciones africanas, en cambio, tras la independencia no les fue tan bien. Las razones son muchas. Entre ellas, el abandono de África por parte de los colonizadores y las políticas extractivas que consideraban a África como un lugar del que extraer recursos para enriquecer a Europa, en lugar de un lugar en el que desarrollarse económicamente.[25] Las políticas y ayudas internacionales y nacionales siempre han diferido enormemente entre la ayuda otorgada a Israel y la de los nuevos países africanos, tanto durante la Guerra Fría como después de ella.

Al ver estas diferencias, Israel se esforzó por emplearlas y explotarlas en sus relaciones con los africanos. Sus objetivos se incluyeron en un informe militar israelí de 1972: "Lograr primero una combinación adecuada de provechos altruistas: ganar amigos, fomentar la

22 Jonathan Kuttab, "Apartheid and Christian Zionism", en *Christian Zionism in Africa*, ed. Cynthia Holder Rich (Lanham, MD: Fortress Academic, 2021), 59.

23 Zina Rakhamilova, "Israel made the desert bloom – this is fact, not racism - opinion", el 2 de mayo de 2023, Digital edición, sec. Opinión; Alan George, "'Making the Desert Bloom' A Myth Examined", *Journal of Palestine Studies* 8, núm. 2 (1979): 88–100. Este eslogan y otros se han utilizado durante más de un siglo para hacer que las reivindicaciones territoriales palestinas parezcan pequeñas, intrascendentes o inexistentes.

24 Rivlin, "Israeli Economy", *Oxford Bibliographies* (blog), el 29 de noviembre de 2022.

25 Walter Rodney, *How Europe Underdeveloped Africa* (London: Bogle-L'Ouverture Publications, 1972), es un texto seminal sobre este tema.

información política y avanzar en los objetivos económicos".[26] Bajo el mandato del primer ministro Benjamín Netanyahu, el altruismo de esta primera declaración se fue atenuando a medida que aumentaba la presión sobre Israel para que cambiara sus políticas y estrategias en los territorios ocupados. Una declaración de 2018 de Yorum Elron, subdirector general y jefe de la oficina de África en Israel, lo demuestra: "Nos gustaría ver que países... voten en contra de las resoluciones antiisraelíes en los foros internacionales".[27]

Cuando Elron dijo esto, Israel bajo Netanyahu estaba inmerso en una "ofensiva de encanto" en el continente, ofreciendo asistencia mientras hacía campaña por la reanudación de las relaciones rotas a causa de las acciones militares israelíes. Antes de visitar la reunión de la Comunidad Económica de Estados de África Occidental en 2017, Netanyahu señaló que el objetivo era "disolver esta mayoría, este gigantesco bloque... de países africanos que es la base de la mayoría automática contra Israel en la ONU y en los organismos internacionales."[28] Para lograrlo, Israel ha ofrecido ayuda militar, de desarrollo y ciberseguridad a los países africanos. Israel no ha firmado el Tratado de Comercio de Armas de la ONU,[29] que prohíbe la venta de armas a Estados donde su uso pueda estar implicado en genocidio o crímenes contra la humanidad. Israel no informa de todas las transferencias de armas y de seguridad que realiza. Los periodistas han informado de que Israel prueba los nuevos sistemas

26 Bishku, "Israel's Relations with the East African States of Kenya, Uganda, and Tanzania—From Independence to the Present".

27 Krämer, "A History of Africa-Israel Relations".

28 Carmel Rawhanii, Larry Benjamin, y Steven Gruzd, "Israel's Ties with Africa: Focus on Ethiopia, Kenya, Nigeria and South Africa", *SAIIA*, 2018, Digital edición, sec. Occasional Papers.

29 Naciones Unidas, "Tratado sobre el comercio de armas" (Regulación internacional sobre el comercio de armas convencionales, 2013).

de armamento con palestinos en los Territorios Ocupados, utilizando las pruebas de combate como herramienta de mercadeo.[30] Países africanos se han alineado como clientes, entre ellos Yibuti, Marruecos, Ruanda, Sudán, Togo, Uganda y otros.[31] Algunas de las transferencias de armas y seguridad se dan en calidad de regalos; otras son ventas. Todas forman parte de una estrategia largo plazo que busca animar a los países africanos a apoyar a Israel en los foros internacionales. Israel identifica a los líderes de países muy empobrecidos y se acerca empleando una política exterior abiertamente transaccional y a menudo explotadora, impulsando a los líderes y a las naciones a distanciarse de anteriores declaraciones y políticas exteriores anticoloniales, como también a que eviten criticar a Israel, sus políticas y acciones.[32] El costo puede ser elevado para líderes africanos que participan en las críticas internacionales a Israel. Así pues, aunque muchos africanos están del lado de Palestina y muchos gobiernos africanos reciben una importante ayuda militar, humanitaria, industrial y agrícola, parece prudente que los gobiernos receptores guarden silencio - en su mayor parte – frente a las guerras y la ocupación de Israel en Palestina.[33]

30 Paddy Dowling, "Dirty Secret of Israel's Weapons Exports: They're Tested on Palestinians", *Al Jazeera* (blog), el 17 de noviembre de 2023. Ver también Antony Loewenstein, *The Palestine Laboratory: How Israel Exports the Technology of Occupation Around the World* (London: Verso, 2023).

31 Loewenstein, *The Palestine Laboratory*, 46s, 152–64. Ver también Irit Back, "Israel-Africa Relations: New Challenges and Opportunities", *Montaigne*, el 7 de noviembre de 2023, sec. Expressions; Etgar Lefkovits, "First Arab-Africa-Israel Security Conference to Be Held in Jerusalem", *Jewish News Syndicate*, el 20 de febrero de 2023, Digital edición, sec. World News.

32 Ver Shola Lawal, "Israel-Gaza War: Why Is Africa Divided on Supporting Palestine?", *Al Jazeera* (blog), el 14 de octubre de 2023; William Shoki, "Israel's Africa Strategy", *Africa Is a Country* (blog), el 30 de enero de 2021; Jean-Loup Samaan, "The Long History of Israel's Outreach to Africa", *Trends Research & Adisory* (blog), el 19 de diciembre de 2021.

33 Ver Ramzy Baroud, "Israel's Scramble for Africa: Selling Water, Weapons and Lies", *Al Jazeera* (blog), el 23 de julio de 2019; Anne-Sophie Sebban-Bécache y Simon Seroussi,

Raza y poder

Las ideas sobre la raza se relacionan con la historia y con la forma en que el poder humano se ha utilizado de maneras profundas y problemáticas, y con la manera en que el sionismo cristiano ha operado en diferentes contextos. Esta sección analiza las ideas raciales sobre los israelíes, los palestinos y los africanos -tanto las ideas que estos grupos tienen acerca de sí mismos y los demás, como la forma en que estos grupos son percibidos racialmente- y cómo estas ideas informan el impulsan el sionismo cristiano en Israel, Palestina y África.

El sionismo cristiano, que surgió en Europa y viajó y evolucionó en Estados Unidos -dos contextos en los que la blancura colonialista de los colonos ha dominado moral, religiosa y jurídicamente a quienes no se percibían como blancos-, ha introducido formas ajenas de conciencia racializada en Israel y Palestina y África. Los conceptos de blancura y negritud y su relación con la aceptación social, las nociones acerca del lugar correcto de las personas y las percepciones sociales y personales sobre el pecado y la salvación forman parte de lo que el sionismo cristiano aporta a las conversaciones y las relaciones.

Muchos líderes blancos estadounidenses abogan por Israel desde la creencia sionista cristiana en el poder blanco. Entre ellos se incluyen líderes políticos y religiosos, muchos de los cuales operan en ambas esferas, alternando fácilmente entre las dos. Los líderes evangélicos Billy Graham y Jerry Falwell, ya fallecidos, estuvieron implicados políticamente en el sionismo cristiano y sus ideologías. Los actuales

"Why Israel's Ties with Africa Will Survive the War in Gaza", *Atlantic Council* (blog), el 3 de mayo de 2024.

líderes religiosos y políticos John Hagee, Susan Michael, Mike Huckabee, el presidente de la Cámara de Representantes de Estados Unidos Mike Johnson, el congresista Rick Allen y la congresista Elise Stefanik se encuentran entre quienes abogan por Israel y contra Palestina desde una posición de fe.[34] Analistas sugieren que evangélicos protestantes blancos, la mayoría de los cuales tiene creencias cristianas sionistas y apoyan firmemente a Israel, sólo representan el 14% de la población estadounidense, pero constituyen un tercio de la base del Partido Republicano de Estados Unidos.[35] Este grupo de creyentes blancos tiene poder político y privilegios raciales, y los utilizan para mantener el apoyo a Israel.

La controvertida (y ofensiva) cuestión de si los judíos son blancos cobra fuerza. Los estudios no se ponen de acuerdo sobre este punto.[36] La cuestión es delicada. Los judíos, como otros grupos religiosos, no son un monolito. La vida de los judíos en Israel y la manera en que se entienden es diferente a la de otros lugares del mundo; en distintas regiones surgen grandes diferencias sobre cómo se ve a los judíos y cómo se ven a sí mismos en términos raciales, religiosos y sociales. La población judía de Israel es racialmente compleja, lo que ha provocado desigualdades y fisuras en la sociedad israelí.

34 Ver Audrey Clare Farley, "Mike Johnson Is Not Your Run-of-the-Mill Christian Zionist", *The New Republic*, el 8 de noviembre de 2023; Elise Stefanik, "Stefanik Delivers Historic Address on Antisemitism and U.S. Support for Israel at Israeli Knesset", Press Releases, el 19 de mayo de 2024; Code Switch, "White Evangelical Christians Are Some of Israel's Biggest Supporters. Why?", Transcripciones de podcasts, *National Public Radio* (blog), el 29 de mayo de 2024.

35 Code Switch, "White Evangelical Christians Are Some of Israel's Biggest Supporters".

36 Sephardic Community Alliance, "¿Los judíos son blancos?", Video de Youtube, Umpacked for Education, el 31 de mayo de 2023.

En Israel conviven distintas comunidades judías con historias, culturas y tonos de piel diferentes,[37] y las divisiones económicas, étnicas y culturales entre ellas se mantienen en constante tensión y a veces desembocan en conflictos. Las disparidades económicas, presentes desde la fundación de Israel, persisten entre los judíos askenazíes, que históricamente han tenido más poder, prestigio y dinero, y los judíos sefardíes y mizraíes.[38] Los judíos askenazíes son mayoría en la Knesset y todos los Primeros Ministros han sido askenazíes. Los judíos askenazíes tienen sus raíces en Europa central y oriental, mientras que los sefardíes descienden de la Península Ibérica, que incluye España y Portugal, y los mizraíes proceden de Oriente Medio y el norte de África. Los judíos mizrahíes, muchos de los cuales tienen la piel más oscura que otros judíos israelíes, han sufrido a menudo discriminación; en respuesta, muchos han participado en protestas.[39] El gobierno de Israel históricamente se ha resistido a sacar a la luz las disparidades económicas, pero en 2022 decidió publicar estadísticas sobre las diferencias socioeconómicas entre los grupos judíos en Israel.[40] Al igual que en otros contextos mundiales -incluidos los países africanos-, el grupo de judíos de piel más clara es el que tiene más poder económico, legal y social en Israel; y los judíos que no son asquenazíes protestan contra la imagen que dan los medios de comunicación de que los que tienen los tonos de piel más claros, entendidos como blancos, son los únicos ciudadanos

37 Rachel M. Solomin, "Sephardic, Ashkenazic, Mizrahi and Ethiopian Jews. The Jewish World Is More Ethnically and Racially Diverse than Many People Realize", *My Jewish Learning* (blog), el 24 de abril de 2015.

38 Eytan Halon, "Wage Gap between Ashkenazi, Sephardi Israelis Growing - Report", Israel News, *The Jerusalem Post* (blog), el 1 de abril de 2019.

39 Lidar Gravé-Lazi, "Does Israel Still Discriminate against Mizrahi Jews?", Jerusalem News, *The Jerusalem Post* (blog), el 4 de febrero de 2023.

40 Asaf Elia-Shalev, "Inequality between Israel's Mizrahi, Ashkenazi Jews to Be Measured in New Statistics", *The Times of Israel* (blog), el 10 de septiembre de 2020.

judíos de Israel.[41] Si comprendemos cómo funciona la blancura, no podemos suponer que esta sea mera coincidencia. Sin embargo, algunos comentaristas sostienen que la blancura o la falta de esta de los judíos o grupos de judíos en Israel no es estática y puede perderse o arrebatarse a los judíos, en el sentido de que el antisemitismo continúa, independientemente de la percepción de quién es blanco. [42]

La idea de que Israel está dirigido por personas blancas y el uso de esta idea en los centros de poder legislativo y religioso mundiales ha operado poderosamente durante muchos años, otorgando legitimidad a Israel. Estudios sociológicos sugieren que, si un pueblo se esfuerza por ser blanco, es necesaria "la presencia de otras poblaciones consideradas irremediablemente no blancas".[43] En Israel y Palestina, las personas "irremediablemente no blancas" son útiles para los actores internos y externos que buscan identificar a héroes y hostiles mediante percepciones sobre las implicaciones de la raza.

La historia de la relación entre Israel y el Estado sudafricano es instructiva a este respecto. Tras una visita de Estado a Israel en 1976, el Primer Ministro sudafricano John Vorster, a la vez cristiano sionista y partidario de los nazis durante la Segunda Guerra Mundial, comentó que Israel y Sudáfrica eran víctimas de los enemigos de la civilización occidental (léase no blancos), y que "Israel y Sudáfrica tienen sobre todo una cosa en común: ambos están situados en un

41 Hen Mazzig, "No, Israel Isn't a Country of Privileged and Powerful White Europeans", *Los Angeles Times*, el 20 de mayo de 2019, Digital edición, sec. Opinion.

42 Liel Leibovitz, "No, Jews Aren't White", *Commentary Magazine* (blog), el 17 de junio de 2021. Ver también Uri Dorchin, "The history, politics and social construction of 'Blackness' in Israel", *Currents: Briefs on Contemporary Israel*, núm. 2 (2020): 1–8.

43 Leibovitz, "No, Jews Aren't White".

mundo predominantemente hostil habitado por pueblos oscuros".[44] En este entendimiento, los palestinos eran, y siguen siendo, parte de ese mundo oscuro y hostil. Más recientemente, los judíos etíopes emigrados a Israel también han sufrido una discriminación que puede estar relacionada con su "negritud". Las organizaciones de ayuda consideran que los judíos etíopes viven una "discriminación persistente y sistémica" que incluye "tasas desproporcionadamente altas de encarcelamiento, discriminación en el sistema educativo y pobreza elevada"[45] -desafíos que experimentan habitualmente los afroamericanos y otros grupos considerados no blancos en EE.UU. y otros contextos. Tal vez no sorprenda, por tanto, que los palestinos se hayan solidarizado con los manifestantes estadounidenses de Black Lives Matter, tras haber identificado similitudes aterradoras entre las estrategias policiales utilizadas contra los negros en Estados Unidos y contra los palestinos en los Territorios Ocupados. [46]

Para los judíos mizrahíes y etíopes y los palestinos y sus aliados, la combinación de racismo, colonialismo e imperialismo en la retórica de protesta ha desafiado a Israel durante toda su vida como Estado.[47] El país se enfrenta a un dilema moral y político. Israel hace un uso intencionado y coherente de su experiencia histórica y actual de victimización, desplazamiento y genocidio para crear una poderosa narrativa que fomente el apoyo, incluido el apoyo sionista cristiano. A continuación, Israel construye el argumento de que los aliados de

44 McGreal, "Brothers in Arms - Israel's Secret Pact with Pretoria".

45 Lidija Misic, "Examining the Rights of Ethiopian Jewish Immigrant Children in Israel", *Humanium* (blog), el 5 de marzo de 2024.

46 Imani Jackson, "How Palestinian protestors helped Black Lives Matter", *USA Today* (blog), Lulio de 2016.

47 Nimrod Ben Zeev, "Tracing the Historical Relevance of Race in Palestine and Israel", *Middle East Research and Information Proyject* (blog), el 4 de agosto de 2021.

Israel deben apoyar los actos de victimización, desplazamiento y (si hemos de creer a la CIJ) genocidio cometidos por Israel contra otros en nombre de la seguridad nacional de las víctimas del Holocausto en medio de un continuo antisemitismo en todo el mundo. Israel proclama un sentimiento de amenaza existencial a su condición de nación[48] y trata, mediante tales llamamientos, de sofocar la disidencia y la protesta. Dado que la condición de nación de Israel es una pieza tan importante de la ideología sionista cristiana, estos discursos sirven para fomentar el apoyo a los líderes de Israel y negar el apoyo a quienes protesten contra cualquier acción que emprenda Israel.

> Y el Señor dijo a Abram: "Vete de tu país y de tu parentela
> y la casa de tu padre a la tierra que te mostraré. Haré que
> de ti una gran nación, y te bendeciré y engrandeceré tu nombre,
> para que seáis una bendición. Bendeciré a los que te bendigan y
> maldeciré al que te maldiga, y en ti serán bendecidas todas las familias
> de la tierra". Génesis 12:1-3 (NRSV)

El sionismo cristiano se basa en gran parte en la idea de que bendecir a Israel es una transacción que Dios exige a los creyentes fieles. La interpretación sionista cristiana de Génesis 12:1-3 sugiere que quienes acepten esta transacción recibirán una bendición a cambio de bendecir a Israel.[49] La parte de Dios en la transacción – denominada la bendición- puede ser espiritual, material y/o política.

Una dimensión más amenazante de la interpretación sionista cristiana opera en África y se predica regularmente en las iglesias africanas.

48 Liveblog, "Netanyahu Calls for Unity amid 'Existential Threat': 'Nations Disintegrate First from Within'", *The Times of Israel* (blog), el 18 de abril de 2024.

49 Daniel Hummel, *Covenant Brothers: Evangelicals, Jews, and U.S.-Israeli Relations* (Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2019), 212–38.

Se refiera a la inclusión de una maldición prometida, o amenazada, al texto, que es utilizada por los cristianos sionistas para explicar por qué los africanos sufren regularmente pobreza, epidemias, guerras y otros muchos problemas. En muchas culturas africanas se entiende y se recibe fácilmente un marco de bendiciones y maldiciones, y los cristianos africanos se encuentran entre los que se muestran cautelosos a la hora de tomar parte en cualquier cosa que pudiera resultar en una maldición.[50] Esta interpretación bíblica sionista cristiana, que también se ha utilizado como estrategia de mercadeo, es propia de África, y se ha utilizado para animar -y, a veces, coaccionar- a los cristianos africanos a creer que el apoyo a Israel no es negociable, que ser cristiano significa apoyar a Israel sin reservas. Esto funciona en las comunidades religiosas y en la geopolítica mundial, especialmente entre África, Israel, Palestina y Estados Unidos.

Las organizaciones sionistas cristianas activas en África, fundadas y todavía dirigidas en parte por cristianos blancos estadounidenses, animan regularmente a los africanos a bendecir a Israel espiritual, material y geopolíticamente.[51] Algunas de ellas alientan una transacción: bendice a Israel y serás bendecido, uniendo el sionismo cristiano con la predicación del Evangelio de la Prosperidad.[52] Los

50 Ver Modestus Lukonge, "Christian Zionism in Tanzania: A Case Study from the Evangelical Lutheran Church", en *Christian Zionism in Africa*, ed. Cynthia Holder Rich (Lanham, MD: Fortress Academic, 2021), 177–200; Marthie Momberg, "Empire and African Initiated Churches: The Cost of Israel's Lies", en *Christian Zionism in Africa*, ed. Cynthia Holder Rich (Lanham, MD: Fortress Academic, 2021), 219–41.

51 Ver Rivkah Lambert Adler, "African Christians Being Called To Support Israel", *Israel365 News* (blog), el 20 de febrero de 2019; Maayan Jaffe-Hoffman, "South African Christians to Hold Nationwide Prayer for Israel", Jerusalem News, *The Jerusalem Post* (blog), el 18 de febrero de 2024; Jonathan Feldstein, "Christians across Africa Pray for Israel to Be Part of the African Union", *All Israel News* (blog), el 19 de febrero de 2023.

52 Ver Suraya Dadoo, "Brand Jesus: Pro-Israel Messaging through Pentecostal and Charismatic Churches in Ghana", en *Christian Zionism in Africa*, ed. Cynthia Holder Rich (Lanham, MD:

practicantes del Evangelio de la Prosperidad, que se encuentra particularmente activos en zonas empobrecidas de Estados Unidos y África, enseñan que Dios quiere que los creyentes estén sanos, sean ricos y felices. Animan a los creyentes a imaginar que tienen riquezas y a rezar por ellas y, a menudo, a dar grandes sumas a quienes predican este mensaje.[53] En estudios realizados, se ha visto en esto una comprensión entre algunos cristianos africanos de que los judíos israelíes y los símbolos que representan a Israel, incluyendo la estrella de David, la bandera israelí, o el agua y la tierra de Israel, pueden representar "conexiones divinas", espiritualizando las relaciones geopolíticas. Esto es fácilmente comprensible en los africanos, ya que la idea de que los espíritus invisibles actúan en el reino humano es aceptada por muchos africanos, incluidos los africanos cristianos.[54]

También hay organizaciones cristianas sionistas que sostienen la enseñanza de un mensaje transaccional en el mandato de bendecir a Israel y van más allá. Estas organizaciones piden a los africanos que se arrepientan de sus pecados pasados contra Israel. Estos "pecados" se citan como motivo por el cual la pobreza, la enfermedad, la corrupción y la guerra florecen en todo el continente.[55] Los "pecados africanos", según esta lectura, incluyen los 400 años de esclavitud de los antiguos israelitas que, según la narración bíblica, ocurrieron

Fortress Academic, 2021), 75–97; Yotam Gidron, "The Politics of Blessings", *Africa Is a Country* (blog), el 26 de noviembre de 2020; Daniel Hummel, "The New Christian Zionism", *First Things* (blog), el 1 de junio de 2017.

53 Harvard Divinity School Center, "The Prosperity Gospel", *Religion and Public Life* (blog), el 21 de octubre de 2023.

54 Yotam Gidron, "Christian Zionism in Africa: divine interfaces and political authority in times of epistemological uncertainty", *Mtafiti Mwafrika (African Researcher)*, Centre for African Studies (CAS) at Uganda Martyrs University, 33 (2022): 1–74.

55 Adam Eliyahu Berkowitz, "Egypt Repenting for Enslaving the Hebrews", *Israel365 News* (blog), el 21 de octubre de 2018.

antes de que los israelitas viajaran, guiados por Dios, a la "tierra prometida".[56] Los pecados de hoy, en esta narración, se basan en el antiguo pecado al actuar de alguna forma que no bendiga a Israel, incluyendo la crítica a Israel por sus acciones y/o el reconocimiento y la defensa de Palestina y los derechos palestinos. En este marco, el Estado moderno de Israel representa *y es* el antiguo Israel, beneficiándose de todas las promesas bíblicas recibidas por el antiguo Israel, pero sin ninguna de las consecuencias, como el exilio, por ejemplo.[57] Los africanos representan *y son* el antiguo Egipto y reciben el castigo de todos los actos de los antiguos egipcios, pero, lamentablemente, sin su poder ni su riqueza. Los palestinos, entonces, representan *y son* los antiguos amalecitas, a quienes el Señor ordenó al rey Saúl destruir por completo por el pecado de oponerse a los israelitas.[58] El Primer Ministro Netanyahu hizo referencia a este texto en octubre de 2023, después de que Hamás atacara Israel, diciendo: "Debéis recordar lo que Amalec os ha hecho, dice nuestra Santa Biblia. Y lo recordamos",[59] un discurso que Sudáfrica incluyó en el caso que envió a la CJI, argumentando que Israel estaba violando la Convención sobre el Genocidio en su forma de conducir la guerra en Gaza.[60] La identificación de los pueblos modernos de Oriente

56 Esta historia se relata en el libro bíblico del Éxodo.

57 Ver II Reyes 24, II Crónicas 36. Estos textos comparten la historia del exilio a Babilonia de los pueblos de Israel y Judá por su infidelidad.

58 Ver I Samuel 15:1-7.

59 Ver Noah Lanard, "The Dangerous History behind Netanyahu's Amalek Rhetoric", *Mother Jones* (blog), el 3 de noviembre de 2023; Jeremy Sharon, "PM's Office Says It's 'Preposterous' to Say His Invoking Amalek Was a Genocide Call", *The Times of Israel* (blog), el 16 de enero de 2024; Maya Rosen, "Facing Amalek", *Jewish Currents* (blog), el 22 de marzo de 2024.

60 International Court of Justice, "The Republic of South Africa institutes proceedings against the State of Israel and requests the Court to indicate provisional measures" (Press Release, 2023).

Medio como la continuación de pueblos antiguos es fundamental para las concepciones sionistas cristianas y su labor en África, y éstas tienen implicaciones y consecuencias en la vida real. Jürgen Bühler, presidente de la organización sionista cristiana International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ), argumentó que "la guerra actual en Israel no es sólo una guerra librada en el ámbito físico", sino más bien un conflicto con "tremendas dimensiones espirituales". Se refirió a Amalec como un "poderoso espíritu demoníaco en acción" que se ha apoderado de los seguidores de Hamás.[61]

Muchos líderes políticos y religiosos africanos han aceptado este marco histórico, extraído de la narrativa bíblica, como un hecho. Aunque algunos de ellos son blancos,[62] otros son destacados líderes africanos negros. Janet Museveni, primera dama y ministra de Educación y Deporte de Uganda, pertenece a este segundo grupo. El sufrimiento africano actual se debe al pecado, según señala Museveni en una carta abierta al pueblo ugandés en 2019: "África cometió el grave pecado de esclavizar a los hijos de Israel durante 400 años, y el continente africano pagó por ello con la llegada del malvado comercio transatlántico de esclavos".[63] Dado que este argumento explotador comenzó en espacios blancos, pronunciado por líderes cristianos sionistas blancos, resulta sorprendente que los líderes religiosos y políticos africanos negros hayan adoptado y estén dispuestos a promover la idea de que los africanos de hoy están esencialmente, de manera innata manchados por el pecado -pecado

61 Jürgen Bühler, "Israel and the Battle of the Ages", *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 18 de marzo de 2024.

62 Ronen Dorfan, "South Africa's Hate toward Israel, Explained", *Israel Hayom* (blog), el 9 de febrero de 2024.

63 Guest Writer, "Janet Museveni's Open a Letter to All Ugandan Children Who Call Her Maama by Choice", *Eagle Online* (blog), el 22 de mayo de 2019.

que afecta a toda su vida, pasada, presente y futura, del que no pueden escapar excepto a través de la confesión y el arrepentimiento. Las organizaciones que originalmente promovieron esta teoría del pecado, castigo y arrepentimiento necesario de los africanos fueron fundadas por miembros del grupo de creyentes económicamente más privilegiado del mundo: los estadounidenses blancos. Desde la visión africana, no es extraño pensar que las relaciones internacionales, la historia, el bienestar económico y lo que ocurre hoy en día tiene una explicación espiritual; inclusive, como predican y enseñan algunos cristianos sionistas, que los africanos son responsables de su propio sufrimiento, tanto presente como pasado. Esto ha ayudado a construir autocomprensiones cristianas africanas tóxicas y posturas teológicas y ontológicas problemáticas.[64] Algunos teólogos africanos sostienen que el sionismo cristiano, tal y como se practica y predica en el continente, despoja a los cristianos africanos de la idea de que, si bien Israel ha sido elegido por Dios y, por tanto, hereda sus bendiciones, los cristianos africanos también son herederos de la bendición de Dios, no a través de un tercero que bendiga a Israel, sino directamente, en una relación directa con el Todopoderoso.[65]

Conclusión: una historia de dos mujeres

Como mencionamos al inicio, la jueza Julia Sebutinde, la primera mujer africana nombrada miembro de la CIJ, ha actuado en repetidas

64 Ver Nehemia Moshi, "Christian Zionism: An African Theological Critique", en *Christian Zionism in Africa*, ed. Cynthia Holder Rich (Lanham, MD: Fortress Academic, 2021), 101–13.

65 Moshi.

ocasiones para proteger a Israel de las consecuencias jurídicas de su conducción de la guerra en Gaza. Muchos analistas sugieren que las creencias cristiano-sionistas de Sebutinde sobre Israel y los africanos han influido en sus conclusiones jurídicas.

Fatou Bensouda, la primera mujer africana nombrada fiscal de la Corte Penal Internacional (CPI), también se ha comprometido con Israel, Palestina y el sionismo cristiano. Durante su mandato (2012-2021), se ocupó de casos contra varias naciones y líderes africanos, China, Rusia y Estados Unidos. En África, como en otras regiones del mundo, los dirigentes protestaron contra las decisiones judiciales de Bensouda.[66] Cuando la CPI se hizo cargo de casos que afectaban a Estados Unidos[67] y a Israel[68] , las protestas incluyeron sanciones personales, ataques y amenazas. El director del Mossad, el departamento israelí que supervisa la inteligencia, las operaciones encubiertas y la lucha contra el terrorismo, se habría reunido en secreto con Bensouda en los años previos a su decisión de abrir una investigación formal sobre los presuntos crímenes de guerra y crímenes contra la humanidad cometidos por Israel en los Territorios Ocupados. En estas reuniones se amenazó a Bensouda y a su familia.[69] Aunque posteriormente

66 Chidi Anselm Odinkalu, "ICC Sanctions Symposium: How Africa Denied Fatou Bensouda and Phakiso Mochochoko", *Opinio Juris* (blog), el 21 de abril de 2021.

67 William Niba, "Focus on Africa: US Slaps ICC Prosecutor with Visa Ban", *Radio France Internationale (RFI)* (blog), el 8 de abril de 2019.

68 International Criminal Court, "Statement of ICC Prosecutor, Fatou Bensouda, on the Conclusion of the Preliminary Examination of the Situation in Palestine, and Seeking a Ruling on the Scope of the Court's Territorial Jurisdiction | International Criminal Court", *International Criminal Court* (blog), el 20 de diciembre de 2019; International Criminal Court, "Statement of ICC Prosecutor, Fatou Bensouda, Respecting an Investigation of the Situation in Palestine", International Criminal Court, el 3 de marzo de 2021.

69 Harry Davies, "Revealed: Israeli Spy Chief 'Threatened' ICC Prosecutor over War Crimes Inquiry", *The Guardian*, el 28 de mayo de 2024, Digital edición, sec. World news.

se retiraron las sanciones de Estados Unidos contra Bensouda,[70] el Secretario de Estado estadounidense señaló que Estados Unidos seguía estando en total desacuerdo con las acciones del tribunal -incluidas las relativas a Palestina- y con su idea de que tuviera jurisdicción sobre Estados Unidos e Israel, dos Estados que no son parte, ya que ninguno de los dos países firmó la convención por la que se creó la CPI. Las organizaciones cristianas sionistas denunciaron el trabajo de la CPI en Israel y en lo que ellos llaman "Palestina", ya que no creen que Palestina exista, y en sus informes nombran a Bensouda en múltiples ocasiones.[71] En una era de ciberacoso desenfrenado que a menudo conduce a daños físicos reales, la inclusión del nombre de Bensouda no es intrascendente.

Estas historias demuestran dos formas en que los africanos interactúan con Israel y el sionismo cristiano. En conflicto en múltiples frentes, Israel disfruta de amigos dispuestos a bendecir para evitar la maldición y amenazará a quienes no bendigan. Los africanos han sufrido más tráfico transnacional y esclavitud que ningún otro pueblo; el sionismo cristiano les ofrece historias que demuestran que lo merecían. El colonialismo funciona explotando al colonizado para beneficiar al colonizador, y luego contando historias que asignan la culpa del daño causado al colonizado. Incluso personas africanas ejemplares como Sebutinde y Bensouda quedan atrapadas en la construcción y el mantenimiento de estas narrativas. Mientras la muerte y la destrucción continúan en los Territorios Ocupados y la guerra, la enfermedad

70 David Brunnstrom y Daphne Psaledakis, "U.S. Lifts Trump's Sanctions on ICC Prosecutor, Court Official", *Reuters*, el 2 de abril de 2021, sec. World.

71 Christians United for Israel, "Israel Responds to ICC: You Have No Jurisdiction over Us", *Christians United for Israel* (blog), s/f; David R. Parson, "ICC Ruling Mangles International Law to Indict Israel", *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 18 de febrero de 2021.

y la pobreza se cobran vidas en toda África, los cristianos sionistas juegan un juego calculado hacia objetivos que no incluyen el beneficio africano, pero piden a los africanos que les sigan el juego. Con el poder que África tiene (e Israel necesita) en los foros internacionales, este juego puede dinamizar el conflicto y el sufrimiento durante algún tiempo.

Bibliografía

Adler, Rivkah Lambert. "African Christians Being Called To Support Israel". *Israel365 News* (blog), el 20 de febrero de 2019. https://israel365news.com/329104/african-christians-called-support-israel/.

Back, Irit. "Israel-Africa Relations: New Challenges and Opportunities". *Montaigne*, el 7 de noviembre de 2023, sec. Expressions. https://www.institutmontaigne.org/en/expressions/israel-africa-relations-new-challenges-and-opportunities.

Baroud, Ramzy. "Israel's Scramble for Africa: Selling Water, Weapons and Lies". *Al Jazeera* (blog), el 23 de julio de 2019. https://www.aljazeera.com/opinions/2019/7/23/israels-scramble-for-africa-selling-water-weapons-and-lies.

Ben Zeev, Nimrod. "Tracing the Historical Relevance of Race in Palestine and Israel". *Middle East Research and Information Proyject* (blog), el 4 de agosto de 2021. https://merip.org/2021/08/tracing-the-historical-relevance-of-race-in-palestine-and-israel/.

Berkowitz, Adam Eliyahu. "Egypt Repenting for Enslaving the Hebrews". *Israel365 News* (blog), el 21 de octubre de 2018. https://israel365news.com/326624/115512/.

Bishku, Michael B. "Israel's Relations with the East African States of Kenya, Uganda, and Tanzania—From Independence to the Present". *Israel Studies* 22, núm. 1 (2017): 76–100.

Brunnstrom, David, y Daphne Psaledakis. "U.S. Lifts Trump's Sanctions on ICC Prosecutor, Court Official". *Reuters*, el 2 de abril de 2021, sec. World. https://www.reuters.com/article/world/us-lifts-trumps-sanctions-on-icc-prosecutor-court-official-idUSKBN2BP1JW/.

Bühler, Jürgen. "Israel and the Battle of the Ages". *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 18 de marzo de 2024. https://www.icej.org/blog/israel-and-the-battle-of-the-ages/.

———. "Ten Reasons to Support Israel". *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 18 de mayo de 2022. https://www.icej.org/understand-israel/biblical-teachings/ten-reasons-to-support-israel/.

Bump, Philip. "Half of Evangelicals Support Israel Because They Believe It Is Important for Fulfilling End-Times Prophecy". *Washington Post*, el 14 de mayo de 2018, Digital edición, sec. Politics. https://www.washingtonpost.com/news/politics/wp/2018/05/14/half-of-evangelicals-support-israel-because-they-believe-it-is-important-for-fulfilling-end-times-prophecy/.

Burge, Gary M. "Why I'm Not a Christian Zionist". Christian Reformed Church in North America. *The Banner* (blog), el 16 de diciembre de 2019. https://www.thebanner.org/features/2019/12/why-i-m-not-a-christian-zionist.

Chiume, Nathan. "Tanzania and the Palestinian Struggle". *Africa Is a Country* (blog), el 25 de noviembre de 2024. https://africasacountry.com/2014/07/Tanzania-and-the-palestinian-struggle/.

Christians United for Israel. "Israel Responds to ICC: You Have No Jurisdiction over Us". *Christians United for Israel* (blog), s/f. https://cufi.org/issue/israel-responds-to-icc-you-have-no-jurisdiction-over-us/.

Code Switch. "White Evangelical Christians Are Some of Israel's Biggest Supporters. Why?" Transcripciones de podcasts. *National Public Radio* (blog), el 29 de mayo de 2024. https://www.npr.org/2024/05/29/1197956512/why-white-evangelical-christians-support-israel.

Dadoo, Suraya. "Brand Jesus: Pro-Israel Messaging through Pentecostal and Charismatic Churches in Ghana". En *Christian Zionism in Africa*, editado por Cynthia Holder Rich, 75–97. Lanham, MD: Fortress Academic, 2021.

Davies, Harry. "Revealed: Israeli Spy Chief 'Threatened' ICC Prosecutor over War Crimes Inquiry". *The Guardian*, el 28 de mayo de 2024, Digital edición, sec. World news. https://www.theguardian.com/world/article/2024/may/28/israeli-spy-chief-icc-prosecutor-war-crimes-inquiry.

Dorchin, Uri. "The history, politics and social construction of 'Blackness' in Israel". *Currents: Briefs on Contemporary Israel*, núm. 2 (2020): 1–8. https://www.international.ucla.edu/israel/currents/article/224386.

Dorfan, Ronen. "South Africa's Hate toward Israel, Explained". *Israel Hayom* (blog), el 9 de febrero de 2024. https://www.israelhayom.com/2024/02/09/south-africas-hate-toward-israel-explained/.

Dowling, Paddy. "Dirty Secret of Israel's Weapons Exports: They're Tested on Palestinians". *Al Jazeera* (blog), el 17 de noviembre de 2023. https://www.aljazeera.com/features/2023/11/17/israels-weapons-industry-is-the-gaza-war-its-latest-test-lab.

Elia-Shalev, Asaf. "Inequality between Israel's Mizrahi, Ashkenazi Jews to Be Measured in New Statistics". *The Times of Israel* (blog), el 10 de septiembre de 2020. https://www.timesofisrael.com/inequality-between-mizrahi-ashkenazi-jews-to-be-measured-with-new-statistics/.

Fallas, Amy. "El Pueblo de Israel: Latino Evangélicos and Christian Zionism". *The Revealer* (blog), el 9 de septiembre de 2021. https://therevealer.org/el-pueblo-de-israel-latino-evangelicos-and-christian-zionism/.

Farley, Audrey Clare. "Mike Johnson Is Not Your Run-of-the-Mill Christian Zionist". *The New Republic*, el 8 de noviembre de 2023. https://newrepublic.com/article/176499/mike-johnson-israel-republican-rise-christian-zionism.

Feldstein, Jonathan. "Christians across Africa Pray for Israel to Be Part of the African Union". *All Israel News* (blog), el 19 de febrero de 2023. https://allisrael.com/christians-across-africa-pray-for-israel-to-be-part-of-the-african-union.

George, Alan. "'Making the Desert Bloom' A Myth Examined". *Journal of Palestine Studies* 8, núm. 2 (1979): 88–100. https://doi.org/10.2307/2536511.

Gidron, Yotam. "Christian Zionism in Africa: divine interfaces and political authority in times of epistemological uncertainty". *Mtafiti Mwafrika (African Researcher)*, Centre for African Studies (CAS) at Uganda Martyrs University, 33 (2022): 1–74.

———. "The Politics of Blessings". *Africa Is a Country* (blog), el 26 de noviembre de 2020. https://africasacountry.com/2021/02/the-politics-of-blessings.

Goldman, Samuel. *God's Country: Christian Zionism in America*. Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2018.

Goldman, Shalom. *Zeal for Zion: Christians, Jews, and the Idea of the Promised Land*. Chapel Hill: University of North Carolina Press, 2009.

Gravé-Lazi, Lidar. "Does Israel Still Discriminate against Mizrahi Jews?" Jerusalem News. *The Jerusalem Post* (blog), el 4 de febrero de 2023. https://www.jpost.com/israel-news/article-730393.

Halon, Eytan. "Wage Gap between Ashkenazi, Sephardi Israelis Growing - Report". Israel News. *The Jerusalem Post* (blog), el 1 de abril de 2019. https://www.jpost.com/israel-news/report-wage-gap-between-ashkenazi-sephardi-israelis-growing-585308.

Harvard Divinity School Center. "The Prosperity Gospel". *Religion and Public Life* (blog), el 21 de octubre de 2023. https://rpl.hds.harvard.edu/faq/prosperity-gospel.

Hubers, John. "Onward Christian Soldiers: An Historical Overview of Christian Zionism". En *Christian Zionism in Africa*, editado por Cynthia Holder Rich, 3–18. Lanham, MD: Fortress Academic, 2021.

Hummel, Daniel. *Covenant Brothers: Evangelicals, Jews, and U.S.-Israeli Relations*. Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2019.

———. "The New Christian Zionism". *First Things* (blog), el 1 de junio de 2017. https://www.firstthings.com/article/2017/06/the-new-christian-zionism.

International Court of Justice. "Summary of the Order of 24 may 2024". En *Case 192--Application of the Convention on the Prevention and Punishment of the Crime of Genocide in the Gaza Strip (South Africa vs. Israel)*. Document Number 192-20240524-SUM-01-00-EN. The Hague, the Netherlands: International Court of Justice, 2024.

———. "The Republic of South Africa institutes proceedings against the State of Israel and requests the Court to indicate provisional measures". Press Release, 2023. https://www.icj-cij.org/sites/default/files/case-related/192/192-20231229-pre-01-00-en.pdf.

International Criminal Court. "Statement of ICC Prosecutor, Fatou Bensouda, on the Conclusion of the Preliminary Examination of the Situation in Palestine, and Seeking a Ruling on the Scope of the Court's Territorial Jurisdiction | International Criminal Court". *International Criminal Court* (blog), el 20 de diciembre de 2019. https://www.icc-cpi.int/news/statement-icc-prosecutor-fatou-bensouda-conclusion-preliminary-examination-situation-palestine.

———. "Statement of ICC Prosecutor, Fatou Bensouda, Respecting an Investigation of the Situation in Palestine". International Criminal Court, el 3 de marzo de 2021. https://www.icc-cpi.int/news/statement-icc-prosecutor-fatou-bensouda-respecting-investigation-situation-palestine.

Jackson, Imani. "How Palestinian protestors helped Black Lives Matter". *USA Today* (blog), Lulio de 2016. https://www.usatoday.com/story/opinion/policing/spotlight/2016/07/01/how-palestinian-protesters-helped-black-lives-matter/85160266.

Jaffe-Hoffman, Maayan. "South African Christians to Hold Nationwide Prayer for Israel". Jerusalem News. *The Jerusalem Post* (blog), el 18 de febrero de 2024. https://www.jpost.com/christianworld/article-787482.

Kabumba, Busingye. "'For the Bible Tells Me so' - Judge Sebutinde & the S.Africa-Israel Dispute: Part II". *The Observer - Uganda* (blog), el 7 de febrero de 2024. https://observer.ug/index.php/viewpoint/80487-for-the-bible-tells-me-so-judge-sebutinde-the-s-africa-israel-dispute-part-ii.

Kasujja Adii, Carol. "Pastor Gary Skinner Launches Memoir at Watoto amid Pomp". Noticias. *New Vision* (blog), 2024. https://www.newvision.co.ug/articledetails/NV_190640.

Krämer, Tania. "A History of Africa-Israel Relations". Página Web de la Deutsche Welle. *Politics* (blog), el 18 de abril de 2018. https://www.dw.com/en/a-history-of-africa-israel-relations/a-43395892.

Kuttab, Jonathan. "Apartheid and Christian Zionism". En *Christian Zionism in Africa*, editado por Cynthia Holder Rich, 59. Lanham, MD: Fortress Academic, 2021.

Lanard, Noah. "The Dangerous History behind Netanyahu's Amalek Rhetoric". *Mother Jones* (blog), el 3 de noviembre de 2023. https://www.motherjones.com/politics/2023/11/benjamin-netanyahu-amalek-israel-palestine-gaza-saul-samuel-old-testament/.

Lawal, Shola. "Israel-Gaza War: Why Is Africa Divided on Supporting Palestine?" *Al Jazeera* (blog), el 14 de octubre de 2023. https://www.aljazeera.com/features/2023/10/14/israel-hamas-war-why-is-africa-divided-on-supporting-palestine.

Lefkovits, Etgar. "First Arab-Africa-Israel Security Conference to Be Held in Jerusalem". *Jewish News Syndicate*, el 20 de febrero de 2023, Digital edición, sec. World News. https://www.jns.org/first-arab-africa-israel-security-conference-to-be-held-in-jerusalem/.

Leibovitz, Liel. "No, Jews Aren't White". *Commentary Magazine* (blog), el 17 de junio de 2021. https://www.commentary.org/articles/liel-leibovitz/jews-are-not-white/.

Liveblog. "Netanyahu Calls for Unity amid 'Existential Threat': 'Nations Disintegrate First from Within'". *The Times of Israel* (blog), el 18 de abril de 2024. https://www.timesofisrael.com/liveblog_entry/netanyahu-calls-for-unity-amid-existential-threat-nations-disintegrate-first-from-within/.

Loewenstein, Antony. *The Palestine Laboratory: How Israel Exports the Technology of Occupation Around the World*. London: Verso, 2023.

Lukonge, Modestus. "Christian Zionism in Tanzania: A Case Study from the Evangelical Lutheran Church". En *Christian Zionism in Africa*, editado por Cynthia Holder Rich, 177–200. Lanham, MD: Fortress Academic, 2021.

Marks, Shula E. "Independence and decolonization in Southern Africa". *Britannica*, el 21 de noviembre de 2024, sec. Geography & Travel. https://www.britannica.com/place/Southern-Africa/Independence-and-decolonization-in-Southern-Africa.

Mazzig, Hen. "No, Israel Isn't a Country of Privileged and Powerful White Europeans". *Los Angeles Times*, el 20 de mayo de 2019, Digital edición, sec. Opinion. https://www.latimes.com/opinion/op-ed/la-oe-mazzig-mizrahi-jews-israel-20190520-story.html.

McGreal, Chris. "Brothers in Arms - Israel's Secret Pact with Pretoria". *The Guardian*, el 7 de febrero de 2006, Digital edición, sec. World news. https://www.theguardian.com/world/2006/feb/07/southafrica.israel.

Misic, Lidija. "Examining the Rights of Ethiopian Jewish Immigrant Children in Israel". *Humanium* (blog), el 5 de marzo de 2024. https://www.humanium.org/en/examining-the-rights-of-ethiopian-jewish-immigrant-children-in-israel/.

Momberg, Marthie. "Empire and African Initiated Churches: The Cost of Israel's Lies". En *Christian Zionism in Africa*, editado por Cynthia Holder Rich, 219–41. Lanham, MD: Fortress Academic, 2021.

Moshi, Nehemia. "Christian Zionism: An African Theological Critique". En *Christian Zionism in Africa*, editado por Cynthia Holder Rich, 101–13. Lanham, MD: Fortress Academic, 2021.

Myrice, Erin. "The Impact of the Second World War on the Decolonization of Africa". *Africana Studies Student Research Conference* 2 (el 13 de febrero de 2015): 1–10. https://scholarworks.bgsu.edu/africana_studies_conf/2015/004/2.

Naciones Unidas. "Tratado sobre el comercio de armas". Regulación internacional sobre el comercio de armas convencionales, 2013. https://thearmstradetreaty.org/treaty-text.html?templateId=209884.

Niba, William. "Focus on Africa: US Slaps ICC Prosecutor with Visa Ban". *Radio France Internationale (RFI)* (blog), el 8 de abril de 2019. https://www.rfi.fr/en/africa/20190405-focus-africa-icc-us-travel-ban-prosecutor-fatou-bensouda.

Odinkalu, Chidi Anselm. "ICC Sanctions Symposium: How Africa Denied Fatou Bensouda and Phakiso Mochochoko". *Opinio Juris* (blog), el 21 de abril de 2021. https://opiniojuris.org/2021/04/21/icc-sanctions-symposium-how-africa-denied-fatou-bensouda-and-phakiso-mochochoko/.

O'Neill, Scott. "First 'Confronting Christian Zionism' Webinar Draws Large Audience". Presbyterian News Service. *Presbyterian Mission Agency* (blog), el 19 de abril de 2024. https://www.presbyterianmission.org/story/first-confronting-christian-zionism-webinar-draws-large-audience/.

Parson, David R. "ICC Ruling Mangles International Law to Indict Israel". *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 18 de febrero de 2021. https://www.icej.org/blog/icc-ruling-mangles-international-law-to-indict-israel/.

Pillay, Jerry. "Apartheid in the Holy Land: Theological Reflections on the Israel and/or Palestine Situation from a South African Perspective". *HTS Teologiese Studies / Theological Studies* 72, núm. 4 (el 18 de noviembre de 2016): 1–9. https://hts.org.za/index.php/hts/article/view/3434.

Presbyterian Mission Agency. "Confronting Christian Zionism - Episode 1". Webinar publicado en Vimeo, el 18 de abril de 2024. https://vimeo.com/936411792.

Rakhamilova, Zina. "Israel made the desert bloom – this is fact, not racism - opinion", el 2 de mayo de 2023, Digital edición, sec. Opinión. https://www.jpost.com/opinion/article-741801.

Rawhanii, Carmel, Larry Benjamin, y Steven Gruzd. "Israel's Ties with Africa: Focus on Ethiopia, Kenya, Nigeria and South Africa". *SAIIA*, 2018, Digital edición, sec. Occasional Papers. https://saiia.org.za/research/israels-ties-with-africa-focus-on-ethiopia-kenya-nigeria-and-south-africa/.

Rivlin. "Israeli Economy". *Oxford Bibliographies* (blog), el 29 de noviembre de 2022. https://www.oxfordbibliographies.com/display/document/obo-9780199840731/obo-9780199840731-0110.xml.

Rodney, Walter. *How Europe Underdeveloped Africa*. London: Bogle-L'Ouverture Publications, 1972.

Rojo, Jesse. "Evangelicalism and Zionism in Latin America (The Deep Map)". *The Deep Map*, el 15 de mayo de 2023, The Philos Proyect. Youtube edición. https://www.youtube.com/watch?v=xwckX5Mqe9o.

Roos, Joe. "Christian Zionism Takes Root in Latin America". *Sojourners*, el 24 de abril de 2023, Digital edición, sec. Magazine. https://sojo.net/magazine/june-2023/christian-zionism-takes-root-latin-america.

Rosen, Maya. "Facing Amalek". *Jewish Currents* (blog), el 22 de marzo de 2024. https://jewishcurrents.org/facing-amalek.

Samaan, Jean-Loup. "The Long History of Israel's Outreach to Africa". *Trends Research & Adisory* (blog), el 19 de diciembre de 2021. https://trendsresearch.org/insight/the-long-history-of-israels-outreach-to-africa/.

Sebban-Bécache, Anne-Sophie, y Simon Seroussi. "Why Israel's Ties with Africa Will Survive the War in Gaza". *Atlantic Council* (blog), el 3 de mayo de 2024. https://www.atlanticcouncil.org/blogs/africasource/why-israels-ties-with-africa-will-survive-the-war-in-gaza/.

Sebutinde, Julia. "Dissenting opinion of Vice-President Sebutinde". En *Case 192--Application of the Convention on the Prevention and Punishment of the Crime of Genocide in the Gaza Strip (South Africa vs. Israel)*. The Hague, the Netherlands: International Court of Justice, 2024. https://www.icj-cij.org/node/204092.

Sephardic Community Alliance. "¿Los judíos son blancos?" Video de Youtube. Umpacked for Education, el 31 de mayo de 2023. https://www.youtube.com/watch?v=_jgM_37wGOE.

Sharon, Jeremy. "PM's Office Says It's 'Preposterous' to Say His Invoking Amalek Was a Genocide Call". *The Times of Israel* (blog), el 16 de enero de 2024. https://www.timesofisrael.com/pms-office-says-its-preposterous-to-say-invoking-amalek-was-a-genocide-call/.

Shoki, William. "Israel's Africa Strategy". *Africa Is a Country* (blog), el 30 de enero de 2021. https://africasacountry.com/2021/01/the-normalization-of-relations-between-israel-and-african-countries.

Skinner, Gary M. "Israel - The Greatest Sign". Youtube: Sermón predicado en la Iglesia Watoto, el 21 de marzo de 2021. https://www.youtube.com/watch?v=1aXfeeCBE9A.

Solomin, Rachel M. "Sephardic, Ashkenazic, Mizrahi and Ethiopian Jews. The Jewish World Is More Ethnically and Racially Diverse than Many People Realize". *My Jewish Learning* (blog), el 24 de abril de 2015. https://www.myjewishlearning.com/beliefs/Theology/Who_is_a_Jew/Types_of_Jews/Ethnic_Diversity.shtml.

Spector, Stephen. *Evangelicals and Israel: The Story of American Christian Zionism*. New York: Oxford University Press, 2009.

Stefanik, Elise. "Stefanik Delivers Historic Address on Antisemitism and U.S. Support for Israel at Israeli Knesset". Press Releases, el 19 de mayo de 2024. https://stefanik.house.gov/2024/5/stefanik-delivers-historic-address-on-antisemitism-and-u-s-support-for-israel-at-israeli-knesset.

United Nations. "Convention on the Prevention and Punishment of the Crime of Genocide". New York: United Nations, 1948. https://www.un.org/en/genocide-prevention/.

Writer, Guest. "Janet Museveni's Open a Letter to All Ugandan Children Who Call Her Maama by Choice". *Eagle Online* (blog), el 22 de mayo de 2019. https://eagle.co.ug/2019/05/22/janet-musevenis-open-a-letter-to-all-ugandan-children-who-call-her-maama-by-choice/.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

EL *RECURSO* AL´DERECHO DIVINO` EN LA OCUPACIÓN ISRAELÍ DE LOS TERRITORIOS PALESTINOS

UN ANÁLISIS DESDE LOS ESTUDIOS BÍBLICOS

DAVID CASTILLO MORA*

UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA, SAN JOSÉ, COSTA RICA

* Es Doctor en Estudios Bíblicos por la Universidad de KwaZulu-Natal (Pietermaritzburg, Sudáfrica).

Contacto: d.castillom35@gmail.com

Recibido: 1 de septiembre del 2024/ Aprobado: 10 de noviembre del 2024

El *recurso* al 'derecho divino' en la ocupación israelí de los Territorios Palestinos

Un análisis desde los Estudios Bíblicos

David Castillo Mora*
Universidad Bíblica Latinoamericana, San José, Costa Rica

Resumen: El presente artículo plantea un análisis de la instrumentalización de la Biblia para legitimar la ocupación israelí de los Territorios Palestinos. A partir de una exploración del contenido de las interpretaciones hegemónicas en torno al fenómeno, se caracteriza el trasfondo del discurso que, desde el siglo XVI y en sectores principalmente protestantes y evangélicos, ha insistido en promover la presencia del pueblo judío en los territorios de la Palestina histórica. Tomando en cuenta los usos que hacen sectores evangélicos milenaristas así como sionistas judíos de la Biblia para justificar la creación de un Estado judío y la posterior ocupación, se acude al aporte de los Estudios Bíblicos, proponiendo que un abordaje científico que considere las dimensiones literarias, históricas y teológicas del material permite un ejercicio de desmitologización, caracterizando el discurso del 'derecho divino' como la producción ideológica de grupos políticos, tanto en el texto bíblico como en la actualidad.

* Es Doctor en Estudios Bíblicos por la Universidad de KwaZulu-Natal (Pietermaritzburg, Sudáfrica). Contacto: d.castillom35@gmail.com

Palabras claves: ocupación, cristianismo sionista, legitimación religiosa, pensamiento mítico, desmitificación, Estudios Bíblicos

Abstract: This article presents an analysis of the instrumentalization of the Bible to legitimize the Israeli occupation of the Palestinian Territories. From an exploration of the content of the hegemonic interpretations of the phenomenon, it characterizes the background of the discourse that, since the sixteenth century and in mainly Protestant and evangelical sectors, has insisted on promoting the presence of the Jewish people in the territories of Historic Palestine. Taking into account the uses made of the Bible by evangelical millenarianism and Zionist Jewish sectors to justify the creation of a Jewish State and the subsequent occupation, we turn to the contribution of Biblical Studies, proposing that a scientific approach that considers the literary, historical and theological dimensions of the material allows an exercise of demythologization, characterizing the discourse of the 'divine right' as the ideological production of political groups, both in the biblical text and in the present day.

Keywords: Occupation, Zionist Christianity, religious legitimation, mythical thinking, demythologization, Biblical Studies

Introducción

El presente artículo busca analizar la instrumentalización del texto bíblico en el proceso de legitimación religiosa de la ocupación israelí de los Territorios Palestinos, así como explorar las contribuciones que la disciplina de los Estudios Bíblicos puede ofrecer para disputar interpretaciones bíblicas que reproducen estructuras hegemónicas opresivas en el ámbito social y político de nuestras sociedades.

El 7 de octubre del año 2023 se suscitó un nuevo episodio dentro del proceso sistemático de control y ocupación territorial que por más de siete décadas ha desarrollado el Estado israelí sobre el Pueblo Palestino. El ataque coordinado del movimiento de liberación palestino Hamas junto a otras agrupaciones de resistencia, como la Jihad Islámica, al sur de las fronteras que separan el borde este de la Franja de Gaza con los territorios ocupados por el Estado israelí, desató como respuesta una ofensiva militar coordinada desde Tel Aviv que ha ocasionado una catástrofe humanitaria y que ha sido catalogada por la relatoría especial de la ONU en Palestina como genocidio[1].

Al día de hoy, la incursión militar por parte del ejército israelí, los constantes bombardeos, y el recrudecimiento del bloqueo sobre

1 Entre los rasgos que se observan del control y la ocupación israelí del territorio palestino que demandan la calificación de genocidio están: persecución y discriminación de la población, actos de limpieza ética masiva, asesinatos selectivos, militarización del territorio con fines de colonización, expulsión y confiscación de tierras, entre otros. Cf. Francesca Albanese, "Informe de la Relatora Especial sobre la Situación de los Derechos Humanos en los Territorios Palestinos Ocupados desde 1967," Naciones Unidas Derechos Humanos, 2024, acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.ohchr.org/es/documents/country-reports/a77356-situation-human-rights-palestinian-territories-occupied.

el enclave, que impide el ingreso de alimentos, recursos médicos y sanitarios, y recursos energéticos, ha provocado la muerte de más de 42 mil personas y el desplazamiento de más de un millón de habitantes dentro del territorio gazatí[2]. Se estima que hay más de 12 mil personas sepultadas en los escombros, y al menos 2000 mil gazatíes secuestrados por fuerzas militares israelíes, en una situación que también ha evidenciado el incremento de la violencia general por parte del ejército y de grupos de colonos en Cisjordania[3].

El proceso de ocupación israelí y los actos de resistencia que suscita desde el Pueblo Palestino convierten este análisis en objeto de las Ciencias Sociales; sin embargo, la presencia de una dimensión religiosa en su dinámica e interpretación, y particularmente el uso que se hace de los textos del Antiguo Testamento, demanda también de la contribución del campo de los Estudios Bíblicos. El presente artículo se enfocará en este segundo aspecto, buscando comprender el rol de la interpretación bíblica como recurso de legitimación del proceso de ocupación, así como el de esbozar algunas contribuciones que los Estudios Bíblicos aportan al desmontaje de su ideología subyacente. El objetivo es desmitologizar la interpretación religiosa de la ocupación, señalando que han sido fuerzas históricas, pasadas y presentes, las que han acudido ideológicamente a 'lo divino' como recurso de legitimación.

2 Albanese, "Informe de la Relatora Especial."

3 Albanese, "Informe de la Relatora Especial."

1. Entre política y religión: una mirada hegemónica de la ocupación

Dentro de la mayoría de las sociedades en el occidente global, de las cuales Centroamérica es parte, se ha consolidado el discurso que afirma que el Estado israelí fundado en 1948 es la encarnación religiosa y político-territorial de lo que grandes sectores del Cristianismo y Judaísmo institucionalizados denominan el antiguo pueblo de Israel, pueblo protagonista del 'relato'[4] en las páginas del Antiguo Testamento[5]. Esta interpretación es producto de dos sistemas ideológicos que confluyen, pero que son analíticamente distinguibles.

El primer sistema es de índole religioso y producto de la posición que sigue sosteniendo el cristianismo como expresión religiosa hegemónica dentro de la cultura occidental en la región noratlántica (USA y la Europa Occidental)[6]. Especialmente en los Estados Unidos,

4 La idea de relato es una generalización intencional. La Biblia es una colección de libros, compuesta por un gran relato altamente fragmentado, y construido a partir de relatos individuales y desconectados.

5 Sobre esto, ver Ariel Yaakov, "An unexpected alliance: Christian Zionism and its historical significance," *Modern Judaism. A Journal of Jewish Ideas and Experience* 26, no. 1 (2006): 74-100. El autor señala: "Durante la década de 1970-2000, los evangélicos conservadores se han contado entre los partidarios más fervientes de Israel en el ámbito público estadounidense. Asimismo, la creciente población evangélica de América Latina se ha convertido, a principios del siglo XXI, en un poderoso electorado cristiano sionista. Además, los grupos evangélicos y pietistas de países como Holanda y Finlandia han servido durante ese período como grupos de presión pro-sionistas, contrarrestando los sentimientos anti-israelíes en sus países. El crecimiento de la comunidad evangélica en Corea también ha convertido a ese país en un bastión sionista cristiano" (p. 81).

6 Europa y las Américas acogen a la mayoría de personas que identifican como cristianas en el mundo, con un 63%. Cf. Pew Research Center, "Global Christianity. A Report on the Size and Distribution of the World's Christian Population," 2011, acceso el 10 de octubre, 2024, https://www.pewresearch.org/religion/2011/12/19/global-christianity-exec/.

existen grupos religioso-políticos de amplio poder económico que logran colocar una interpretación religiosa cristiana del mundo. Dicha interpretación tutela la ética, la moral y la visión de mundo de amplios sectores sociales y 'cristianiza', por decirlo de alguna manera, la interpretación del mundo y sus acontecimientos[7]. Como resultado de este discurso, el Estado israelí se interpreta como la continuidad del antiguo Israel bíblico, y su accionar se defiende y legitima como expresión de la voluntad divina, en un claro recurso al pensamiento mítico-mágico[8].

El segundo sistema, legitimado en algunas dimensiones por el primero, pertenece a una dimensión política, y tiene que ver con el discurso ideológico occidental que defiende la idea de la legitimidad de la existencia del Estado israelí desde su fundación en 1948. Este discurso no se defiende únicamente a partir de elementos mítico-religiosos, sino a partir de la influencia política, militar, económica y cultural que el bloque USA-Europa occidental impone al resto de estados del globo que resultan subordinados a su dominación[9]. La

7 En la Sociedad costarricense, por ejemplo, una visión de mundo mediada por lo religioso, y especialmente por el cristianismo, está representada en al menos el 89% de la población. Dicha tutela de lo religioso en individuos y comunidades alcanza desde la ética personal hasta la praxis política. Cf. Laura Fuentes Belgrave, "Cambios en las creencias religiosas en Costa Rica," *Siwo* 9, no. 1 (2015): 54.

8 La categoría de 'pensamiento mítico' será abordada en la sección 4 donde se discuten los aportes de los Estudios Bíblicos.

9 Cf. Saad Chedid y Nur Masalha, eds., *La Biblia leída con los ojos de los cananeos* (Buenos Aires: Editorial Canaán, 2011). Chedid y Masalha señalan que "si bien la Biblia hebrea no fue la única 'justificación', fue ciertamente la más poderosa, sin la cual el sionismo político hubiera sido otra ideológica conquista colonial europea…Desde el análisis del lenguaje usado en la Biblia hebrea hasta el surgimiento del sionismo político a finales del siglo diecinueve en adelante, es posible ver el modo en el cual un movimiento y una ideología europea secular conquistadora convirtieron el lenguaje figurativo de la religión judía en una escritura de 'propiedad sacrosanta', firmada por Dios, a la tierra de Palestina", p. 7.

Declaración Balfour[10] de 1917, la construcción del Plan de Partición de la ONU[11] que llevó a la legitimación política de la creación del Estado israelí en 1948, o la actual colaboración de potencias mundiales como USA, Alemania e Inglaterra en la invasión y genocidio en Gaza, que incluye el apoyo militar y el lobby político en la Asamblea General de la ONU[12], son algunas muestras de esta visión hegemónica.

Es principalmente la visión religiosa mencionada la que ha encontrado en la Biblia un instrumento funcional de legitimación. A partir del recurso a ciertas tradiciones del Antiguo Testamento se ha desarrollado una asociación entre el Israel bíblico y el Estado israelí moderno que influye directamente en la interpretación del actual proceso de ocupación. Un número amplio de individuos – tanto en la esfera política como en los sectores de sociedad civil y otros ámbitos, ambos reproductores del sentido común en estos temas – tiende a justificar las acciones de las autoridades israelíes a partir de la idea de que representan la voluntad divina en acuerdo con el texto bíblico. Como consecuencia, la ocupación sistemática del territorio palestino

10 Para una nota introductoria, ver: "Qué fue la Declaración Balfour, las 67 palabras que cambiaron la historia de Medio Oriente y dieron pie a la creación del Estado de Israel," acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.bbc.com/mundo/articles/cz5e55e22geo#:~:text=Balfour%20impuls%C3%B3%20la%20idea%20de,la%20antigua%20Tierra%20de%20Israel. Para un abordaje más amplio, revisar Carlos Canales y Miguel del Rey, *David y Goliat: el conflicto árabe-israelí* (Madrid: Editorial Edaf, 2013).

11 Para una nota introductoria ver Comité del ejercicio para los derechos inalienables del pueblo palestino, "La Condición jurídica de Jerusalén," Naciones Unidas, 1997, acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.un.org/unispal/es/wp-content/uploads/sites/25/2024/01/97-24262s.pdf.

12 Sobre esto abundan las notas periodísticas y los informes. Para un ejemplo sobre el papel de los Estados Unidos en el conflicto reciente ver "World slams US ceasefire veto at UN Security Council on Israel's Gaza war," Aljazeera, 2024, acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.aljazeera.com/news/2024/2/21/world-condemns-uss-latest-un-security-council-veto-on-gaza-ceasefire.

desde 1948, o la violencia contra la población en Cisjordania, la Franja de Gaza o Jerusalén este, son vistos como legítimos a partir de la creencia en que 'Dios ha dado a Israel el derecho de poseer esa tierra'.

Dicha interpretación, que equipara al Israel moderno con el antiguo pueblo de Israel y que justifica la ocupación de la tierra a partir de un mandato divino, no es únicamente problemática sino gravemente errónea desde la perspectiva analítica de los Estudios Bíblicos. Debemos decir inicialmente que el uso del texto bíblico para justificar un orden social determinado en las sociedades occidentales ha sido común a lo largo de la historia reciente. La legitimación del sistema de esclavitud europeo, los procesos de colonización en América Latina y África, o la persecución en contra de las personas de la comunidad LGTBI[13], hoy vistos con censura y desagrado desde amplios sectores de las sociedades con aspiraciones democráticas, son ejemplos de la instrumentalización de la Biblia en el ejercicio de la violencia en contra de grupos, colectivos o poblaciones en una determinada situación histórica[14].

A la luz de este uso condicionado de las tradiciones bíblicas en función de la legitimación de proyectos hegemónicos, la pregunta fundamental que nos convoca es aquella que interroga si es posible afirmar que las tradiciones bíblicas legitiman que el Estado israelí moderno sea dueño de los territorios palestinos por mandato divino. Como se ha dicho igualmente en los casos sobre la esclavitud, la colonización o la

13 Ver Rafael Aguirre, *La utilización política de la Biblia*, Ágora 42, (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2024). Aquí, los casos de Sudáfrica y Estados Unidos permiten, por ejemplo, reconocer el uso de la Biblia en la construcción del racismo subyacente a la esclavitud.

14 Por ejemplo, la Hermenéutica Postcolonial, en trabajos clásicos como el del biblista de Sri Lanka R.S. Sugirtharajah, ilustra casos y formas discursivas de dominación que pueden ilustrar la discusión.

homofobia, la respuesta es un 'no' rotundo, y los Estudios Bíblicos nos ayudan a comprender el por qué.

2. Los discursos de legitimación en la ocupación del territorio palestino

"Nosotros, miembros del Concilio del Pueblo,
representantes de la Comunidad Judía de Eretz-Israel
. . . en virtud de nuestro derecho natural e histórico
Y sobre la fuerza de la Resolución de la Asamblea General de las Naciones Unidas,
Declaramos aquí el establecimiento de un Estado Judío en Eretz-Israel,
Que será conocido como el Estado de Israel"
(David Ben Gurión, 14 de mayo de 1948).[15]

Antes de revisar las contribuciones de los Estudios Bíblicos al análisis del recurso al respaldo divino a la ocupación, es fundamental explorar algunas de las fuentes discursivas que han legitimado dicho proceso. Una característica que resalta en la ocupación de los territorios palestinos por el moderno Estado israelí es la apelación a un derecho natural, histórico y divino de poseer dicha tierra, como resalta la frase emitida por Ben Gurión registrada arriba[16]. Notaremos, a partir de

15 Palabras de David Ben-Gurion, líder del Concilio Nacional Israelí, cuando leyó la Declaración del Establecimiento del Estado de Israel el 14 de mayo de 1948 en la ciudad de Tel Aviv. El resaltado es del autor. Cf. Jehovah's Witnesses.org, "Does Bible Prophecy Point to the Modern State of Israel?," acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.jw.org/en/library/magazines/wp20101101/bible-prophecy-modern-state-israel/.

16 Cf. Aguirre, *La utilización política de la Biblia*. El autor señala cómo "Ben-Gurion, al establecer el Estado de Israel en 1948, leía la Biblia como un libro de historia…", p. 81. Esta costumbre se mantuvo, y "en 1967 se contraponían lecturas de la Biblia a cuenta de

una breve revisión histórica, que esta comprensión surgió antes del movimiento sionista iniciado por Teodor Herzl, pero que ha sido una postura consolidada tanto en sectores evangélicos como judíos, y en la esfera religiosa como política, desde el siglo XIX hasta el presente.

a. Los inicios del sionismo cristiano: el pueblo judío y el Fin de los Tiempos

El período más antiguo en que se registran ideas y movilizaciones en favor del establecimiento del pueblo judío en tierra Palestina se ubica en los inicios de la Reforma Protestante del siglo XVI. Grupos de corte mesiánico, "leyendo de una manera novedosa el Antiguo Testamento… esperaban que el pueblo judío jugara un rol importante en los eventos inminentes del fin de los tiempos"[17]. Como consecuencia, en la Inglaterra de 1650 emerge un debate acalorado en torno al regreso del pueblo judío, mientras que grupos pre-milenaristas cristianos de Holanda adhieren al movimiento mesiánico judío de Shabbatai Zvi que incentivaba el mismo fin[18].

Estos movimientos permiten datar la promoción de una migración del pueblo judío en tierra Palestina desde los siglos XVI y XVII, especialmente dentro del mundo protestante. Su característica particular era la de una lectura literal de la Biblia, a partir de la cual veían a los judíos de su tiempo como la continuidad del pueblo bíblico

la actitud a tomar con los territorios ocupados. En 2018 se ha impuesto políticamente una lectura de la Biblia que no deja lugar a dudas sobre la anexión de los territorios ocupados", p. 81.

17 Yaakov, "An unexpected alliance," 75.

18 Yaakov, 75.

de Israel, quienes serían "herederos del pacto de Dios con Abraham y el objeto de las profecías sobre la restauración del reino davídico en la tierra de Israel"[19]. Haciendo una lectura cristianizada de la Antiguo Testamento, afirmaban que para la fe cristiana era necesario el regreso de este pueblo judío a Palestina como primer paso hacia la realización de los tiempos mesiánicos[20].

Con el advenimiento del siglo XIX llega un periodo fundamental en este proceso, pues surgen discursos de carácter mítico-religioso y político que dan mayor forma a las ideas surgidas a partir de la Reforma. En el mundo anglosajón, primero el británico Lord Ashley Cooper, líder del partido evangélico en Gran Bretaña, y posteriormente William Blackstone, de la comunidad evangélica estadounidense, presionan a los gobernantes de sus respectivos países para que promuevan la creación de un Estado judío en los territorios de la Palestina histórica[21]. Esto ubica la génesis del discurso de creación de un estado judío en los territorios palestinos, en círculos evangélicos y protestantes estadounidenses y europeos, aun antes del surgimiento del sionismo político[22].

Estos movimientos, alineados al sionismo cristiano, incorporaron a una serie de figuras religiosas, a escritores e intelectuales, a personas empresarias y de la política, que desde una concepción religiosa y mesiánica promovieron la migración de grupos judíos a Palestina y el establecimiento de un Estado judío[23]. Estaban motivados por la

19 Yaakov, 75.

20 Yaakov, 75.

21 Yaakov, 74.

22 Yaakov, 74.

23 Yaakov, 74.

creencia de que un territorio político autónomo judío era un paso necesario en la preparación de la Parusía, retomando esta creencia dentro del pensamiento cristiano que insistía en la idea de un regreso definitivo de Jesucristo a la tierra[24]. Así, la fe en el cumplimiento de una utopía de ciertos sectores cristianos, que esperaban el advenimiento de la figura de Jesucristo como forma de intervención histórica, explica la presión en favor de la creación del Estado judío[25].

Más allá de estas ideas generales, las distinciones entre los grupos europeos y estadounidenses son importantes. El movimiento británico asumió un carácter profético e 'histórico', lo que quiere decir que identificaba los eventos de su tiempo con pasajes bíblicos, en un ejercicio asociativo[26]. El pre-milenarismo estadounidense, en cambio, era futurista, asumiendo una forma de dispensacionalismo que veía en los acontecimientos del presente una forma para alcanzar un tiempo futuro ideal[27]. Dentro del evangelicalismo estadounidense, Blackstone insistía en la creencia de que el pueblo judío debía retornar a su hogar y establecer una entidad política que sería liderada por un Anticristo, una figura opuesta al Mesías cristiano[28]. En este escenario, y con el pasar del tiempo, ciertos grupos judíos aceptarían la fe cristiana y serían perseguidos por el Anticristo, hasta que en el período de la Gran Tribulación Jesús acabaría con el reinado de este opositor[29].

24 Yaakov, 74.

25 Yaakov, 74.

26 Yaakov, 75.

27 Yaakov, 76.

28 Yaakov, 76.

29 Yaakov, 76.

Estas creencias llevaron a dichos movimientos religiosos a la acción política. Blackstone solicitó en 1891 al presidente de los Estados Unidos "organizar una conferencia internacional con los poderes mundiales para devolver Palestina a los judíos"[30]. La petición fue firmada por congresistas, gobernantes, alcaldes, editores, medios de comunicación, líderes religiosos y figuras empresariales, evidenciando el peso de la cosmovisión cristiano-mesiánica en amplios sectores del protestantismo estadounidense[31].

Este esfuerzo religioso adquiere dimensión política mayor cuando Blackstone vincula el proyecto cristiano a la identidad política y nacional del país norteamericano, recordando lo que mencionamos al inicio sobre la vinculación entre una visión hegemónica de carácter cultural-religioso y otra político-militar sobre el tema del Estado israelí en Palestina. Este predicador propuso que "los Estados Unidos tenían un rol y una misión especial en el plan divino para la humanidad: aquel de ser el Ciro moderno, y ayudar a restituir al pueblo judío a Sión"[32]. Blackstone propuso que "Dios había escogido a Estados Unidos debido a su superioridad moral sobre otras naciones, y que el país sería juzgado de acuerdo con su cumplimiento de esa elección"[33]. Así, Blackstone colocaba la base ideológica para sustentar el proyecto colonizador de los grupos judíos en Palestina, como también el papel político, económico y militar que los Estados Unidos han jugado en dicho proceso hasta hoy.

30 Yaakov, 77.

31 Yaakov, 77.

32 Yaakov, 77.

33 Yaakov, 77-78.

b. Sionismo cristiano y Sionismo político en el siglo xx: una historia de legitimación religiosa

El Sionismo político promovido por Teodor Herzl a finales del siglo XIX encontró gran apoyo en este tipo de movimientos, marcando la línea hegemónica de interpretación de los acontecimientos en el territorio palestino en el siglo XX. El apoyo al programa Sionista fue tal que, en su primer congreso de Basilea en 1897, un número importante de representantes cristianos fueron invitados para mostrar su apoyo[34]. Así, en 1916 Blackstone lidera un movimiento incorporando importantes grupos judíos para pedir al presidente de Estados Unidos la restauración del pueblo judío en Palestina, mientras que en 1917 se emite la declaración Balfour como producto del cálculo político, de la presión de sectores cristianos británicos, y del lobby del cristianismo sionista en el gobierno de Woodrow Wilson[35].

Este apoyo político se complementa con nuevas lecturas bíblicas que continúan promoviendo el 'retorno' judío al territorio. La confirmación de la Declaración Balfour es leída por el cristianismo sionista como una indicación más de la inminente llegada del mesías, promoviendo por ejemplo las llamadas 'conferencias proféticas' como las celebradas en Filadelfia y Nueva York en 1918[36]. Esta línea de interpretación se prolongó durante el contexto de las dos guerras mundiales, cuando se da la persecución de grupos judíos, la creación de la Universidad Hebrea y la inauguración del puerto de Jaifa, interpretados como señales de que se iba estableciendo la entidad

34 Yaakov, 77-78.

35 Yaakov, 79.

36 Yaakov, 79.

política judía necesaria para la llegada del Fin de los Tiempos[37]. Bajo esta realidad se fomentan las críticas a cualquier política internacional que busca restringir la inmigración judía en territorio palestino, y aumentan las denuncias de lo que se considera una hostilidad árabe en contra del proyecto sionista[38].

Una vez más, el apoyo político de sectores cristianos – con Biblia en mano - al proceso de establecimiento de un estado judío en territorio palestino se ratifica en 1948, momento de la declaración de creación del Estado de Israel. Medios de comunicación evangélicos publicaron discursos dando su aprobación a partir de la idea de que esto permitía el cumplimiento del plan divino, y aplaudieron las masivas oleadas de inmigración desde Asia, África y Europa del Este desarrolladas posteriormente en los años cincuenta[39]. Esta ocupación del territorio era leída una vez más como la terminación de la era presente y el inicio del Fin de los Tiempos[40]. Sin embargo, los discursos de apoyo fueron diversos, y una línea insistió en que la instauración del 'reino davídico mesiánico' no implicaba el maltrato ni la expulsión de la población árabe, trabajando para 'mitigar' el impacto generado en cientos de miles de personas refugiadas por las migraciones forzadas iniciadas en 1948[41].

Así, el escenario se ha repetido con consistencia en términos de una legitimación cristiana, con instrumentalización bíblica, de los avances coloniales del Estado israelí en Palestina. En el marco de la Guerra de los Seis Días se insiste en que la expansión del estado israelí es necesario

37 Yaakov, 80.

38 Yaakov, 80.

39 Yaakov, 80.

40 Yaakov, 80.

41 Yaakov, 81.

para la llegada del Mesías[42]. El sionismo cristiano en los Estados Unidos desarrolla un fuerte lobby pro-sionista, promoviendo políticas que den apoyo económico, diplomático y militar, y sosteniendo que era su deber apoyar el fortalecimiento del Estado de Israel como forma de sustentar la voluntad divina en la historia[43]. Los gobiernos de Reagan y Bush, en la década de los años ochenta, continuarán dicha política exterior con un fuerte respaldo y presión del cristianismo sionista evangélico[44]. En los años noventa y la primera década de los 2000 el panorama no varía. Figuras de la política nacional norteamericana, con un fuerte trasfondo evangélico sionista, fomentan políticas de apoyo al Estado israelí mientras visitan a las comunidades religiosas del país y organizan todo tipo de iniciativas de apoyo y reconocimiento del proceso colonial israelí[45]. Aunque los intereses no son únicamente religiosos, el discurso cristiano conservador, y su lectura bíblica, son herramientas fundamentales de apoyo al proceso de despojo de las tierras Palestinas.

La presencia contemporánea de esta lectura se puede ilustrar a partir de dos ejemplos tanto del ámbito religioso como del político. La primera, una lectura del profesor del Instituto Bíblico Moody, Michael Rydelnik, quien es presentado como profesor de Estudios Judaicos en el departamento de Estudios Interculturales de dicha institución[46]. En un comentario en torno a la pregunta sobre si la creación del Estado israelí es un cumplimiento de las 'profecías antiguas', el autor señala que en efecto "los profetas hebreos anunciaron que un día Dios devolvería a su pueblo a Israel, creencia que nunca desapareció a pesar

42 Yaakov, 81.

43 Yaakov, 81.

44 Yaakov, 82.

45 Yaakov, 83.

46 Cf. Moody Bible Institute, "Michael A. Rydelnik," acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.moody.edu/academics/faculty/rydelnik-michael/.

de los siglos de dispersión"[47]. Rydelnik ejemplifica una lectura literal del material bíblico, donde la perspectiva de un autor particular detrás del pasaje es confundida con un actuar divino concreto, y silenciando el avance de los Estudios Bíblicos modernos, que requieren del reconocimiento del proceso de autoría, y de la identificación del género literario, en la explicación de textos del pasado.[48]

En su interpretación Rydelnik afirma que la Biblia "predice que Israel regresaría a la Tierra en etapas"[49]. Interpretando la imagen de los huesos secos en Ezequiel 37, el autor sugiere que ésta representa "la vívida descripción de la restauración judía en la tierra prometida que ocurre actualmente"[50]. El proceso lento de la reconstrucción del cuerpo a partir de huesos secos, y hasta el aliento vital, es leído como las distintas oleadas migrantes a la tierra Palestina desde el siglo XVIII, que culminarán cuando los grupos judíos, ya poblando el territorio palestino, dirijan su fe al Mesías.[51]

El libro de Zacarías es de igual manera leído en esta clave. Rydelnik argumenta que después de un período de exilio, "la Biblia predice que Israel regresará a reestablecer su identidad nacional, estableciendo un período en el cual el Mesías vendrá a rescatar a Israel de sus enemigos (Zac 14.3)"[52]. Así, no sólo

47 Cf. Michael Rydelnik, "Is the Modern State of Israel the Fulfillment of Prophecy?," Chosen People Ministries, acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.chosenpeople.com/is-the-modern-state-of-israel-2/.

48 Esto partiendo desde los postulados generales de los Estudios Bíblicos, que indican cómo los textos proféticos del Antiguo Testamento que hablan de un 'retorno' refieren casi exclusivamente a las expectativas de retorno de sectores de la población a la tierra de Judá luego del exilio babilónico.

49 Cf. Rydelnik, "Is the Modern State of Israel the Fulfillment of Prophecy?"

50 Cf. Rydelnik.

51 Cf. Rydelnik.

52 Cf. Rydelnik.

las migraciones por oleadas, pero también las diversas persecuciones, se interpretan como señales claras de que la Biblia auguraba desde el pasado los acontecimientos que llevaron a la formación del Estado israelí.

El segundo ejemplo proviene de una lectura religiosa en el ámbito político, realizada por una figura laica y del mundo secular, el actual Primer Ministro israelí Benjamín Netanyahu. En una conferencia de prensa televisada del 28 de octubre del 2023, dirigiéndose particularmente a las tropas israelíes, Netanyahu citó Deut. 25.17 diciendo: "recuerda lo que Amalec hizo contigo"[53]. Dicha frase surgía posterior a la afirmación del Primer Ministro de que el objetivo supremo del ejército era el de "destruir al enemigo asesino"[54]. Expresiones de este tipo han sido recurrentes a lo largo de un año de conflicto abierto en contra de Hamás, Hezbolá e Irán. Inclusive fueron observadas en la acusación que levantó el estado de Sudáfrica en la Corte Internacional de Justicia, en la cual se registró la relación que hizo Netanyahu entre Gaza y Amalec siguiendo el verso de 1 Samuel 15.3[55]:

> *Escucha, pues, las palabras de Yahvé: 2 Esto dice Yahvé Sebaot:*
> *He decidido castigar a Amalec por lo que hizo a Israel, cortándole el camino*
> *cuando subía de Egipto. 3 Ahora, vete y castiga a Amalec, consagrándolo al anatema*
> *con todo lo que posee; no tengas compasión de él, mata hombres y mujeres,*
> *niños y lactantes, bueyes y ovejas, camellos y burros.»*[56]

53 Cf. Maya Rosen, "Facing Amalek. Reading the biblical injunction to genocide amid a genocide," *Jewish Currents*, no. March 22 (2024), https://jewishcurrents.org/facing-amalek.

54 Cf. Rosen, "Facing Amalek."

55 Cf. Sameer Arshad Khatlani, "Weaponization of Biblical Literalism: Palestine as Amalek," *My Pluralist* (2024), https://mypluralist.com/2024/01/02/weaponization-of-biblical-literalism-palestine-as-amalek/.

56 *Biblia de Jerusalén Latinoamericana*, (Bilbao: Desclée de Brouwer, 2007).

El sistema de lectura de Netanyahu no dista en gran medida de aquel aplicado por los sectores evangélicos sionistas y mesiánicos ya descritos. Se hace una lectura de paralelismo entre entidades pasadas que se citan en la Biblia y actuales que están en medio de un conflicto particular, y se justifica o legitima una forma de actuar o relacionarse actualmente a partir de un cierto paradigma antiguo y divinamente sancionado. Esta lógica permite a Netanyahu hacer una correlación entre el antiguo Israel y el actual estado israelí, y el antiguo Amalec con el actual pueblo de Gaza, concluyendo que las acciones de exterminio llevadas a cabo en la actualidad por el primer grupo se justifican como mandato divino contra el segundo.

En su artículo sobre la "Weaponización del literalismo bíblico", Sameer Arshaad resalta la selectividad del recurso a la tradición realizado dentro del sector israelí citado, mencionando que de entre los más de 23 mil versos presentes en el Antiguo Testamento, los elegidos por Netanyahu para hablar de la invasión de Gaza se encuentran entre los más cruentos de la colección. Dicha forma de interpretación pertenecería a una práctica común dentro de estos sectores judíos, utilizada para justificar el asesinato de personas Palestinas e insistiendo en que el 'pueblo judío' – como cumplimiento de las profecías del Antiguo Testamento - es garante de unas prerrogativas 'divinas' que ningún otro pueblo o nación posee[57]. Lecturas de este tipo están diseminadas en el grueso de la población del Estado israelí, donde un 47% señala que el sufrimiento de la población gazatí no debería ser parte de sus preocupaciones[58].

Joshua Shanes, profesor de Estudios Judaicos del Charlestone College señala que el relato de los amalecitas emboscando a los israelitas que

57 Cf. Khatlani, "Weaponization of Biblical Literalism."

58 Cf. Khatlani.

salen de Egipto, así como el del mandato a Moisés de exterminar a Amalec, son tradicionalmente de los más leídas el Sábado en la actual festividad de Purim, con el potencial efecto de motivar el pensamiento de que es necesario eliminar al 'pueblo enemigo'[59]. Sin embargo, la rabina Jill Jacobs, directora de la organización rabínica de derechos humanos *T'ruah*, observa que los grupos rabínicos usualmente afirman que Amalec no es una entidad existente y que cualquier referencia a este pueblo es moralmente inaceptable para atacar a cualquiera, fomentando por el contrario una lectura interior y de carácter moralista[60]. En una entrevista con Noah Lanard, el judío ortodoxo Peter Beinart respalda esta mirada afirmando que la tradición rabínica abandonó hace mucho tiempo una lectura de Amalec asociada a acciones genocidas, insistiendo en que una mirada literalista de la Biblia es ajena al Judaísmo de los últimos dos mil años[61].

Jacobs, sin embargo, recuerda que en sectores israelíes extremistas es común insistir en el pueblo palestino como la representación moderna de Amalec[62]. En un artículo de 1980, "el rabino Israel Hess citó el relato de Amalec para justificar el exterminio de los palestinos. Esta justificación bíblica de la violencia fue retomada por Baruch Goldstein, quien afirmando la relación entre Palestina y Amalec asesinó en 1994 a 29 personas musulmanas en una mezquita en la ciudad de Hebrón durante la fiesta de Purim [63], una semana después de la lectura bíblica sobre Amalec mencionada arriba.

59 Cf. Khatlani.

60 Cf. Khatlani.

61 Cf. Noah Lanard, "The Dangerous History Behind Netanyahu's Amalek Rhetoric," *Mother Jones*, 3 de noviembre, 2023 2023, https://www.motherjones.com/politics/2023/11/benjamin-netanyahu-amalek-israel-palestine-gaza-saul-samuel-old-testament/.

62 Cf. Khatlani, "Weaponization of Biblical Literalism."

63 Cf. Khatlani, "Weaponization of Biblical Literalism."

Por ende, la ideología que prima en la interpretación bíblica de estos sectores judíos de índole extremista es la de la legitimación religiosa de la esfera política, en este caso para justificar la colonización del territorio palestino y el exterminio de su población. Es importante recordar que Goldstein es considerado una figura importante en los sectores israelíes radicales. Su tumba lo describe como un hombre que murió "con manos limpias y corazón puro", y tiene entre sus admiradores más importantes a Itamar Ben Givir, actual Ministro de Seguridad Nacional del gabinete de Netanyahu y conocido por su promoción de la ampliación de la ocupación en Palestina[64].

En resumen, una revisión de los usos de la Biblia para la legitimación político-religiosa de la ocupación israelí en los territorios palestinos permite identificar varias características de este proyecto. Primero, los grupos cristianos y judíos que lo apoyan asumen una interpretación literal del texto, en el que se parte de la idea de que la composición de la Biblia, y su contenido mismo, tienen una raigambre trascendente, una fuerza divina que los acompaña y que tutela la historia en su favor, acudiendo a una visión mítico-religiosa del mundo. Segundo, se acude a una serie de tradiciones diversas para la legitimación de su discurso religioso-político, incluyendo materiales de la Torá/Pentateuco, de la tradición de los Profetas Anteriores o Libros Históricos[65], y finalmente de textos proféticos y de pensamiento apocalíptico. Tercero, se incorpora en la lectura política una interpretación

64 Cf. Khatlani, "Weaponization of Biblical Literalism."

65 La distinción es importante. Uno de los problemas principales de la interpretación bíblica en el discurso cristiano estandarizado es confundir los géneros literarios de los materiales bíblicos. En este caso particular, la categoría Libros Históricos es sumamente imprecisa y lleva a pensar que el contenido de su material puede ser asumido con algún grado de rigurosidad historiográfica. La noción de Profetas Anteriores, presente en la Antiguo Testamento, mantiene el velo religioso de los relatos, y les aleja de este revestimiento de ser vistos como un retrato preciso del pasado.

religiosa de la historia, en la cual, y de acuerdo a cierto pensamiento del cristianismo evangélico, la concepción del Fin de los Tiempos se asocia a una presencia de grupos judíos en el territorio palestino, esto como garantía de cumplimiento de promesas pasadas.

3. Los Estudios Bíblicos y el recurso al derecho divino en la ocupación israelí de los territorios palestinos

A la luz de los elementos señalados en la sección anterior, y que resumen algunas de las características del uso de la Biblia en la legitimación de la ocupación del territorio palestino, es posible plantear una serie de preguntas para ser abordadas desde los Estudios Bíblicos: ¿Cómo explica la crítica bíblica el actuar de 'lo divino' en la Biblia, tanto en términos de composición como de participación de dicha figura – *más precisamente personaje - en los relatos, oráculos y textos apocalípticos? ¿Cuál es la posición de esta disciplina sobre la lectura literal de la Biblia, y qué alternativas ofrece? Finalmente, ¿Cómo explica la disciplina los discursos de adjudicación divina de la tierra Palestina en favor de los israelitas en las distintas tradiciones citadas?* Discutiremos estos aspectos en la siguiente sección.

a. El actuar de lo divino en la tradición bíblica: hacia un proceso de desmitificación

Los Estudios Bíblicos, surgidos de forma institucionalizada a finales del siglo XVIII e inicios del XIX principalmente en Europa Occidental, representan una serie de abordajes disciplinarios que se encargan de

estudiar la Biblia desde los requisitos epistemológicos postulados por la ciencia moderna[66]. Desde su fase inicial, se preocuparon por indagar sobre el origen de los libros de la Biblia en el devenir histórico y como productos humanos, investigando las condiciones históricas, sociales, culturales, ideológicas y literarias que explican el contenido bíblico y sus postulados[67].

Esto llevó a un proceso de desmitificación del texto, que cuestionó la perspectiva hasta hoy sostenida en variados círculos de que la Biblia había tenido un origen divino o trascendente, y que su contenido – en términos de acciones individuales y acontecimientos de índole nacional o regional – hubiesen estado mediados por el actuar de una entidad de carácter celestial. Al analizar la cosmovisión del mundo en que surge el material bíblico – tanto del AT como del NT – se observa como rasgo característico una visión mítica del mundo, entendida como una forma de explicar los fenómenos naturales y sociales que rodean a las sociedades humanas como producto de fuerzas divinas.

Para Croatto, lo mítico como expresión literaria y antropológica implica una construcción interpretativa que lee acontecimientos de la realidad utilizando como recurso la acción de los dioses[68]. Estas expresiones de comprensión son comunes, como ya dijimos, en el mundo en que surge la Biblia. Un ejemplo del entorno bíblico puede ampliar esta noción. De acuerdo a H. y H. A. Frankfort[69],

66 Cf. Donald W. Riddle, "Factors in the Development of Modern Biblical Study," *Church History* 2, no. 4 (1933): 212-17.

67 Cf. Hans de Wit, *En la dispersión el texto es patria. Introducción a la hermeneutica clasica, moderna y posmoderna* (San José: SEBILA, 2011), 91-94.

68 José Severino Croatto, "El mito como interpretación de la realidad. Consideraciones sobre la función del lenguaje de estructura mítica en el Pentateuco," *RIBLA* 23 (1996): 17.

69 H. y H.A. Frankfort, "Myth and Reality," in *The Intellectual Adventure of Ancient Man. An Essay on Speculative Thought in the Ancient Near East*, ed. H. y H.A. Frankfort et al. (Chicago: University of Chicago Press, 1977), 6.

> Los antiguos relataban mitos en vez de presentar análisis o conclusiones. Nosotros explicaríamos… que ciertos cambios atmosféricos traen una sequía o causan lluvia. Los Babilonios observaban los mismos eventos, pero los experimentaban como la intervención del pájaro gigante Imdigud que venía a su rescate.

Esta característica, denominada 'pensamiento mítico', determina el marco de comprensión del Antiguo Cercano Oriente, que permite explicar las cosmovisiones en el Antiguo Israel, en Mesopotamia, en Egipto, y que alcanzan también el contexto helenista donde emergerán el judaísmo y el cristianismo. En Egipto, cultura de gran influencia en el pensamiento del Antiguo Testamento, observamos cómo la explicación por las crecidas del Nilo, necesarias para la alimentación del país, y catastróficas en caso de una sobrecarga acuífera, tenía que ver con la voluntad de los dioses:

> Si el río se rehúsa a crecer, no se sugiere que la falta de lluvia en las montañas explica adecuadamente la calamidad. Cuando el río no crece, se ha rehusado a crecer. El río, o los dioses, deben estar molestos con el pueblo que depende de la inundación. Tal vez el río o los dioses intentan dar un mensaje al pueblo. Entonces, se hace necesaria una acción[70].

No sólo el mundo natural, pero también los procesos sociales e históricos, como una guerra, el ascenso de un monarca, o el establecimiento de una norma jurídica o de un santuario religioso, eran explicados a partir de la acción de una divinidad y su voluntad, y no del poder militar, de las negociaciones entre facciones políticas, o de una práctica cultural arraigada que se normaliza. Por ejemplo,

70 Frankfort, "Myth and Reality", 6.

en los mitos de fundación babilónicos como el Enuma Elish, las instituciones de la monarquía y del templo, que hoy explicaríamos como formaciones históricas, son explicadas como constituidas a partir de un mandato divino, que las establece y sanciona.

El pensamiento mítico es un elemento fundamental en el contenido de grandes relatos con 'aspiración histórica', como aquellos que encontramos en la amplia sección que va de Génesis a Nehemías y que narran una suerte de acontecimientos que buscan explicar desde el origen de la 'creación' hasta la restauración del antiguo pueblo de Israel en el período del Imperio Persa (538-333 a.e.c.). Si decimos que los textos han sido escritos a partir del pensamiento mítico – los acontecimientos individuales y nacionales son movidos o condicionados por fuerzas divinas – como corresponde a su período histórico, también debemos afirmar que aun en la modernidad dicha perspectiva de interpretación está presente en los grupos que los leen, a pesar de los inmensos avances científicos con que contamos, y de las posibilidades que existen de interpretar los fenómenos sociales y naturales fuera de una explicación mágico-religiosa[71].

Desde los Estudios Bíblicos, entonces, un presupuesto fundamental es el de comprender la 'perspectiva histórica' en los textos de la Biblia como relatos de carácter religioso-teológico[72], donde los escritores

71 Ver por ejemplo la explicación del pensamiento pre-moderno presente en el siglo XVI por parte de David Wooton, cuyas características – especialmente en términos del recurso a lo mágico - aún están presentes en amplios sectores de nuestra sociedad. David Wooton, *La invención de la ciencia: una nueva historia de la revolución científica* (Barcelona: Editorial Crítica, 2017), 20-21.

72 José Luis Sicre et al., eds., *Historia y narrativa*, Introducción al estudio de la Biblia 3b. (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2017), 28. Más allá de que esta explicación busque dar cuenta de lo que se considera material histórico en el Antiguo Testamento, la idea de que los textos reflejan una explicación mítico-religiosa de los acontecimientos individuales y

acuden a una construcción del relato a partir de elementos ideológicos y religiosos particulares. Para Sicre[73],

> Los autores o redactores han dedicado un enorme esfuerzo a recopilar datos del pasado y a ofrecerlos desde un punto de vista que no es, ni pretende serlo, el del historiador imparcial, sino el del teólogo, con un mensaje que transmitir y unas ideas que inculcar… Al servicio de su idea o su mensaje, estos autores no tienen inconveniente en prescindir de hechos de gran interés histórico para nosotros, o incluso en falsear acontecimientos o deformarlos.

De esta manera, los escritores bíblicos "no conciben que la historia marche adelante sin una serie de intervenciones directas de Dios", por lo que "el Señor siempre ocupa el primer plano, por encima de cualquier héroe o protagonista"[74]. Estas explicaciones permiten que observemos en el pensamiento mítico dos aspectos fundamentales: una mirada religiosa de la historia – lo que sucede es así por la fuerza divina – y una perspectiva ideológica, aquella del grupo que escribe y que lo hace a partir de sus intereses.

En términos explicativos, desde las Ciencias Bíblicas el texto de la Biblia deja de ser un material 'caído del cielo' para ser entendido como el producto de grupos sociales particulares en circunstancias históricas determinadas. Estos grupos, evidenciando preocupaciones e intereses ideológicos como cualquier colectivo en la historia, vertieron en los textos sus inquietudes, proyectos y aspiraciones, ocultándolos a través del recurso a Dios y su voluntad. Así, lo que encontramos en el texto

sociales alcanza también la producción literaria del Nuevo Testamento, además del resto de materiales del Antiguo. Era, simplemente, parte del mundo cultural de la época.

73 Sicre et al., *Historia y narrativa*, 28.

74 Sicre et al., *Historia y narrativa*, 26.

bíblico al leer la acción o voluntad divina, no es nada más que la representación con lenguaje religioso de las aspiraciones, deseos y luchas de grupos sociales en el antiguo Israel, el judaísmo naciente o el cristianismo de los inicios, a partir de las cuales interpretan su situación. En otras palabras, el texto no proviene de ambientes divinos, sino de grupos sociales en medio de relaciones históricas, y las menciones a Dios en el contenido – en cualquier material – son productos literario-religiosos construidos por los escritores, y nunca el retrato de una figura celestial que opera en la historia.

De esta manera, los Estudios Bíblicos contribuyen a desarrollar un proceso de desmitificación, el cual consiste en despojar a los materiales de esta tradición de un aura o revestimiento de carácter trascendente, para situarlo como producto histórico, desmontando cualquier legitimación que se pueda hacer a partir de ellos acudiendo a un ser o voluntad divina.

b. Los Estudios Bíblicos frente a la lectura literalista: las dimensiones literarias, históricas y teológicas de los textos bíblicos

El proceso de desmitificación discutido anteriormente se fue desarrollando junto a la elaboración de nuevas formas de explicación de la literatura bíblica ¿De dónde vienen los materiales bíblicos? ¿De qué forma puede entenderse el actuar divino en los textos? Los Estudios Bíblicos desarrollaron una serie de herramientas de análisis de los textos, que permitieron, a partir de una comprensión de sus dimensiones literarias, históricas y teológicas, construir explicaciones científicas – no mítico-religiosas – del material en cuestión. Este

abordaje ha debido enfrentar, inicialmente y aún hoy, los postulados de la comprensión literalista del texto bíblico, que concebían dicho material como un recuento de acontecimientos pasados que debía entenderse como se leía y que debía adjudicarse a la acción divina. Así, por ejemplo, en el siglo XVII John Lightfoot – autor quien contribuye con una lectura moderna del Nuevo Testamento al construir paralelos con la literatura rabínica – señalaba que "la creación del 'hombre' ocurrió el 23 de octubre del año 4004 a.C., a las 9 a.m.", en un ejemplo más de lectura literalista[75]. Lecturas de este tipo, como lo muestra el manual evangélico *The Fundamentals: A testimony to the Truth* de inicios del siglo XX, perpetúan dicha postura de interpretación.

Como ya hemos hablado, el giro científico operado desde el Renacimiento contribuyó al desarrollo de los Estudios Bíblicos como herramienta de análisis de los textos desde una premisa no religiosa. La figura de Moisés, por ejemplo, fue objeto de amplias indagaciones y permitió el desarrollo de una teoría robusta que cambió la comprensión en torno a los materiales bíblicos, por al menos dos razones puntuales. Moisés es considerado en la tradición bíblica como aquel que recibe una revelación divina directa, asociando una organización social concreta con una fuente celestial. Como segundo elemento, Moisés era concebido en la tradición de esa época – y hoy en los círculos de índole más conservadora – como el autor de la tradición del Pentateuco o cinco primeros libros de la Biblia[76], lo que implicaba que no se podía concebir una explicación diferente al origen de estos materiales que no fuera la divina. Las tradiciones sobre Moisés, como el resto del material bíblico, eran leídas de forma historicista y mítica.

75 Riddle, "Factors in the Development of Modern Biblical Study," 215.

76 Pablo R. Andiñach, *Introducción hermenéutica al Antiguo Testamento* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2012), 63.

Los Estudios Bíblicos, primero a partir de la indagación textual e histórica, y luego en las discusiones sobre género literario y discurso teológico, llegaron a otras conclusiones. En el caso de Moisés, inicialmente, se generó un cuestionamiento en torno a si dicha figura había escrito los materiales del Pentateuco, y si lo había hecho como producto de alguna forma de manifestación divina. Mucho antes del Renacimiento, ya en el siglo XII a.e.c. el rabino Ibn Ezra en su comentario al Deuteronomio señalaba la dificultad de que Moisés hubiera podido escribir todo el Pentateuco[77]. Posteriormente, ya en el siglo XVIII, se iniciaría el desarrollo de la hipótesis documentaria clásica, que explicaría el surgimiento de los textos del Pentateuco como producto de al menos cuatro escuelas de escritura que se podrían reconstruir como parte de la composición de dicho material[78]. Más allá de que la teoría experimentó posteriores desarrollos y ajustes, y se construyeron inclusive modelos alternativos de explicación, el inicio de este ejercicio científico suscitó dos conclusiones principales: (a) no hubo entidad trascendente que revelara a Moisés, o a ninguna otra figura, el contenido de la sección Génesis-Deuteronomio; y (b) fueron una serie de grupos sociopolíticos y religiosos, y no Moisés, los que produjeron el material del Pentateuco.

Los Estudios Bíblicos, por ende, se volcaron a desestimar la idea de la autoría de Moisés y el criterio de revelación como forma de explicar la génesis del Pentateuco, y encontraron en el análisis histórico, literario y teológico formas más científicas de explicación de dichos textos. Tomando como ejemplo el Éxodo para ilustrar este proceso, podemos decir que un camino seguido por el abordaje crítico fue el

77 Jean Louis Ska, *Introducción al Antiguo Testamento* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2001), 138-39.

78 Cf. Ska, *Introducción al Antiguo Testamento,* 143-56.

de acudir al análisis literario y a la definición del género literario de dicho material[79]. Esta mirada llevó a explicar el relato del Éxodo, y como consecuencia el resto del Pentateuco, no como historiografía sino como un hecho literario, una combinación de narrativas y textos legales de carácter legendario y épico que interpretan ciertos acontecimientos en clave teológica y a partir de la ficción literaria[80].

Desde esta perspectiva, la figura de Moisés se explicó como *personaje* –en términos literarios– y no como *persona* –en términos históricos[81], elemento que cuestionaba su existencia tal cual es descrita en el relato del Éxodo cuando se lee de forma literalista. El análisis literario concluía, inicialmente, que Moisés era un 'personaje' producto de una elaboración literario-teológica del Judá de la época persa (s. VI-IV). Posteriormente, los Estudios Bíblicos acudían a las herramientas del análisis histórico, explicando que era en dicho momento de dominación extranjera cuando se recurrió a la memoria de un antepasado importante dentro del pueblo – Moisés – cuyo relato fue ambientado en un pasado fundante con el objetivo de adquirir peso legitimador[82]. El relato de Moisés, ambientado en el siglo XIII, debía contribuir a responder a las inquietudes religiosas y políticas del contexto de la comunidad judía de la época persa que produjo el relato[83].

79 Cf. Andiñach, *Introducción hermenéutica al Antiguo Testamento*, 68.

80 Félix García López, *El Pentateuco*, Introducción al estudio de la Biblia, (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2002), 135.

81 Jean Louis Ska, *Los enigmas del pasado. Historia de Israel y relato bíblico* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2003), 49-70.

82 Ska, *Los enigmas del pasado*, 49-70.

83 Ska, *Los enigmas del pasado*, 49-70.

Moisés se convertía así en un modelo antiguo que debía ser considerado de gran valor para el pueblo judío bajo la dominación persa, y no una persona histórica cuya existencia debía ubicarse a finales del segundo milenio a.e.c. Pero ¿qué del aspecto religioso del texto? Acudiendo al pensamiento mítico, una vez más, el relato construido de Moisés se dedicaba a instruir - en términos religiosos - que Dios acompañaba al antiguo Israel en su momento de debacle político, y que, aunque no tuvieran monarquía, Dios enviaría un caudillo a que les enseñase mandamientos y les guiase hacia el territorio prometido[84].

El texto del Éxodo, junto al resto del Pentateuco, se convertía en pedagogía religiosa construida dentro de la comunidad, y dejaba de ser literalmente el recuento de un pasado donde Dios había actuado en favor del pueblo de Israel. Así, la discusión sobre el género literario, el debate sobre la situacionalidad histórica que produce el material escrito, y las expectativas religiosas vertidas en un texto determinado, se convertían en las formas alternativas de comprensión de los materiales bíblicos, permitiendo una alternativa de interpretación a las lecturas literalistas y mítico-religiosas que prevalecieron hasta el siglo XIX.

c. La legitimación religiosa de la ocupación: releyendo las tradiciones bíblicas

El ejemplo de la figura de Moisés, del Éxodo, y del Pentateuco, descritos anteriormente, debe considerarse de forma modélica en la comprensión del resto de materiales de la tradición bíblica. En

84 Ska, *Los enigmas del pasado*, 49-70.

términos generales, toda esta tradición comparte la correlación entre género literario, contexto de composición, e ideas religiosas, que debe ayudarnos a interpretar estos materiales fuera del abordaje literal. Como se discutió al inicio, los discursos de legitimación de la ocupación israelí del territorio palestino se han sustentado grandemente en una lectura literal de la Biblia. Insistir en que los textos son producto de la revelación divina, y de que su contenido debe leerse en términos literales como un apoyo divino a la dominación del territorio palestino, es mantener posturas tanto anacrónicas como sesgadas.

Como explicamos al inicio, son algunas tradiciones en el Pentateuco, en los libros Históricos (Profetas Anteriores), y en el material profético y apocalíptico, las que se utilizan para justificar la ocupación israelí que por más de 70 años ha desangrado las tierras Palestinas. Una mirada breve e introductoria a estas tradiciones, desde los criterios literarios, históricos o teológicos postulados por los Estudios Bíblicos, pueden cuestionar la legitimación bíblica de dicha ocupación.

i. *La promesa de una tierra a poseer: el relato del Éxodo*

La narrativa del Éxodo nos puede ayudar a analizar el discurso de conquista y exterminio al que acuden constantemente sectores del cristianismo evangélico y del sionismo en la legitimación de la ocupación israelí de Palestina. Primeramente, podemos recordar el pasaje de Éxodo 3.8, en el cual el relato indica que Yahvé liberaba al pueblo de Israel de la esclavitud para darle la tierra habitada por cananeos, hititas, amorreos, perizitas, jivitas y jebuseos. Partiendo de lo ya discutido a la luz de Ska, el libro del Éxodo sigue siendo un

texto aleccionador, que busca formar a una audiencia que vive las condiciones de esclavitud bajo la ocupación de una fuerza extranjera (Imperio Persa). En este caso, el relato en su dimensión literaria plantea para Israel un escenario utópico, aquel de la salida de Egipto a tierras de abundante alimento y controladas por pueblos extranjeros.

El alimento abundante – leche y miel – es de carácter literario y simbólico, y tiene la función de sugerir una realidad de abundancia y fertilidad con tonos paradisiacos[85]. Esta descripción idealiza el territorio en disputa, concebido como un don divino. De igual manera, los pueblos descritos en el verso 8 son de carácter simbólico. Los seis pueblos mencionados no reflejan el contexto de composición del material, presumiblemente producto del autor del texto (el No-P de la teoría contemporánea) en el siglo VI[86] (durante el exilio). Y menos aún, el pasaje refleja la realidad de la ambientación del relato en el siglo XIII, ya descartada como realidad histórica en nuestra discusión en la sección anterior. Por el contrario, los grupos mencionados como pueblos que habitan el territorio son descritos a partir de rasgos estereotipados, y parecen "representar a los pueblos y divinidades que plantean una amenaza a Yahvé"[87]. De esta manera, contamos con un relato que presenta una tierra ideal que es prometida a los esclavos liberados, donde habitan pueblos extranjeros amenazantes. El mensaje religioso que se logra, y que al parecer pudo convertirse en una invitación a la audiencia del texto, es la de "permanecer separado de las naciones locales, conquistándolas en su entrada al territorio para mantenerse fieles a Yahvé"[88].

85 Thomas B. Dozeman, *Commentary on Exodus*, The Eerdmans Critical Commentary, (Grand Rapids, MI: W.B. Eerdmans Publishing Co., 2009), 128-29.

86 Dozeman, *Exodus*, 128. Para una discusión sobre las nuevas teorías documentarias y el autor No-Sacerdotal, ver en la obra de Dozeman las páginas 37-43, 60-61, 357-363, y 424-431.

87 Dozeman, *Exodus*, 129.

88 Dozeman, *Exodus*, 129.

Los Estudios Bíblicos, por ende, permiten examinar dos niveles del material. Como texto, tenemos un relato que dentro de una épica mayor – la narrativa fundante de Génesis-Deuteronomio – narra el momento de liberación de los esclavos israelitas con la promesa divina de un territorio a poseer. En su explicación científica, por otro lado, el texto es una narrativa propagandística a partir de la cual un grupo de la élite de Jerusalén en el período persa justifica sus intereses de re-posesión de la tierra de Judá, tomada por el imperio babilonio a inicios del siglo VI, utilizando como recurso una retórica de promesa divina que ambientan literariamente en un pasado remoto.

ii. *Narrativas de conquista y exterminio: Josué y 1 Samuel*

El relato del Éxodo es sólo una sección de la amplia narrativa de conquista y posesión de la tierra que se encuentra en el Antiguo Testamento. Existen dos narrativas que profundizan la retórica de conquista y posesión, atravesadas por el mandato divino al exterminio de sus ocupantes. Josué 1.1-5, que retoma el proyecto de Éxodo 3 de la conquista de la tierra divinamente entregada, y 1 Samuel 15.3, donde puntualmente se establece el mandato divino de exterminio del pueblo de Amalec.

En términos de la narrativa, Josué y 1 Samuel dan continuidad a lo planteado en la sección que va de Éxodo a Deuteronomio: *varias poblaciones, incluyendo a 'los hijos de Israel', salen de Egipto con la promesa divina de habitar una tierra; Josué retoma el proyecto liderado por Moisés, y la narrativa cuenta la conquista, algo problemática, del territorio. Posteriormente, el libro de 1 Samuel narra la vida del Israel en posesión de la tierra, contando*

la transición hacia la monarquía, y ahora llamando a aniquilar al pueblo de Amalec, un opositor en el momento de su salida de Egipto.

Lo significativo en este relato es que el texto de Josué narra que el pueblo se apresta a conquistar la tierra a partir de acciones militares apoyadas por Yahvé, mientras 1 Samuel 15 narra la acción del monarca recién elegido para tomar venganza de un antiguo pueblo que les había impedido tomar la tierra. El relato se cuenta a partir de las premisas mítico-religiosas, en las cuáles Yahvé ordena la conquista a Josué y se encarga del apoyo divino a las fuerzas militares, y posteriormente da la orden divina de exterminar al pueblo enemigo. El relato extendido, como ya observamos, es utilizado por determinados sectores para justificar la toma militar del territorio palestino por el Estado israelí a partir de una justificación religiosa.

¿Qué tienen que decir los Estudios Bíblicos a este respecto? Como hemos indicado, esta disciplina parte de la discusión de los elementos literarios, históricos, culturales y teológicos para explicar estos materiales antiguos. Inicialmente, en términos literarios, Josué y 1 Samuel son unidos literariamente por la crítica, definidos a partir de la categoría de Historia Deuteronomista. Dicha categoría es producto de una hipótesis formulada inicialmente por el biblista alemán Martin Noth en 1943, la cual sugería que los libros de Josué a 2 Reyes conformaban una gran narrativa del pasado de Israel que, de forma propagandística y grandiosa, releían el pasado del pueblo a partir de ciertos ideales basados en el libro del Deuteronomio[89].

89 Cf. Antony F. Campbell y Mark A. O'Brien, *Unfolding the Deuteronomistic History: Origins, Upgrades, Present Text* (Minneapolis: Fortress Press, 2000), 11. Ver también Thomas Römer, *La llamada historia deuteronomista: una introducción sociológica, histórica y literaria*, trans. Jorge Gómez (Bogotá: Editorial San Pablo, 2014), 17.

Los relatos de Josué y 1 Samuel, con el resto de los libros de la colección, compartían rasgos literarios, históricos y teológicos importantes[90]. Su recuento del pasado es ciertamente mítico, debido a que sus relatos tienen una mención recurrente de la intervención divina[91]. En términos de contenido, se insiste en al menos cuatro temas característicos que comparten: un pueblo, un Dios, una tierra y una ley[92]. La edición final de estos materiales, en la época del post-exilio, marca una enseñanza teológica fundamental: el pueblo de Israel desobedeció a Dios, y ha perdido la tierra que se le asignó divinamente desde la salida de Egipto; el futuro que se abre es el de la obediencia a la ley, que garantizará que puedan regresar a habitar la tierra que les había sido prometida por la divinidad[93].

Estos elementos generales nos dan información suficiente para una interpretación desmitificadora de Josué 1 y 1 Samuel 15. Primero, el libro de Josué retoma el relato del Éxodo y se apresta a narrar el cumplimiento de la promesa a partir de la conquista militar de Canaán (Romer, 2014, 10-11). La escena de Josué ante las palabras de Yahvé en el capítulo 1 representa, una vez más, una ficción literaria. Reafirma el proyecto de conquista de la tierra con el patrocinio de Yahvé, dando continuidad al discurso que inicia en el libro del Génesis sobre el apoyo divino a la posesión del territorio cananeo (cf. Gn. 12).

El abordaje histórico, sin embargo, es distinto. Para Liverani, los vacíos literarios permiten argumentar que el relato es producto de un redactor deuteronomista que busca responder a problemas de su

90 Cf. Römer, *La llamada historia deuteronomista*, 8.

91 Römer, *La llamada historia deuteronomista*, 37.

92 Cf. Etienne Charpentier, *El Antiguo Testamento* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 1986), 56.

93 Charpentier, *El Antiguo Testamento*, 57.

época[94]. Dicho autor buscaría atender al "problema de la nueva toma de posesión de la tierra de Canaán por parte de los que volvieron de la Cautividad de Babilonia". Este retorno fue proyectado al pasado, e interpretado como una "acción de gran conflictividad con los residentes"[95] que incluyó un conflicto bélico con las poblaciones locales. Así, en términos históricos, el libro de Josué tiene su raigambre histórica en la época exílica, y no en el remoto pasado de finales del segundo milenio.

En el período reciente del siglo VI, el texto es redactado para responder a la aspiración de reclamar la tierra después de la debacle militar sufrida ante Babilonia, acudiendo al derecho divino para justificar su aspiración. No tenemos en Josué, por ende, un relato que recuenta cómo Dios ayudó a Israel a conquistar Canaán militarmente, sino una ficción literaria en la que un grupo de escribas del siglo VI construyen un discurso en el que Dios les da la tierra a través de la guerra.

El relato de Josué construye un paradigma de "guerra santa", el cual es "aplicado retrospectivamente a toda la historia de las relaciones de Israel con los otros pueblos, no sólo en la época de la conquista, sino también en la de los Jueces y luego en el comienzo de la monarquía"[96]. Es el elemento de guerra santa el fundamental para leer el texto de 1 Samuel 15. Dicho texto recuenta el período de la monarquía de Saúl, en un episodio que narra cómo el profeta Samuel indica al rey que debe dedicar al pueblo de Amalec al herem – la guerra santa de exterminio – como castigo por oponerse a Israel en la salida de Egipto.

94 Mario Liverani, *Más allá de la Biblia. Historia antigua de Israel* (Barcelona: Editorial Crítica, 2005), 338.

95 Liverani, *Más allá de la Biblia*, 338.

96 Liverani, *Más allá de la Biblia*, 340.

1 Samuel 15 debe leerse, como explicamos sobre la historiografía bíblica, a partir de la noción de una visión mítico-religiosa y épico sacral. Recuenta el pasado interpretándolo desde la visión deuteronomista, con tintes religiosos e ideológicos que pertenecen a este grupo particular. En dicha reconstrucción, Dios comanda el exterminio de lo que se concibe como un pueblo enemigo. Sin embargo, en términos históricos, volvemos a la explicación que nos ayuda a entender el libro de Josué desde los Estudios Bíblicos: el texto de 1 Samuel se escribe como una forma de propaganda política que busca legitimar, entre otras cosas, la idea de superioridad de Israel por sobre sus vecinos, esto a partir del apoyo divino. Para esto, uno de sus recursos es el de la guerra santa, en la cual se insiste en que *"Dios está con nosotros, combate a nuestro lado, y garantiza la victoria",* mientras *"los enemigos…están destinados a la derrota"*[97].

El elemento fundamental en el texto de 1 Samuel es la práctica del "herem", que en el contexto del postexilio se convierte en una herramienta funcional para promover "el proyecto de sustitución total de los pueblos extraños por el pueblo elegido, que puede tomar posesión de un territorio…siempre y cuando elimine sin piedad a sus anteriores habitantes y asegure la total devoción a Yahvé…"[98]. En otras palabras, 1 Samuel es una narrativa de exterminio de un pueblo enemigo, que se sanciona teológicamente. En términos históricos, sin embargo, el texto se ubica en una época muy posterior, la del exilio – y no se confunde con la de la 'ambientación narrativa', localizada en el siglo X – donde una ideología de exterminio es funcional al proyecto de un grupo judaíta de retomar un territorio perdido por la invasión de Babilonia. El mensaje religioso – la ideología – que explica el relato, es

97 Liverani, *Más allá de la Biblia*, 340.

98 Liverani, *Más allá de la Biblia*, 340.

el de que Dios está con el grupo de Israel/Judá en la recuperación de la tierra a través de la venganza y el total exterminio del 'pueblo enemigo'. Sin embargo, como sucede con Josué, la lectura científica nos lleva a afirmar que no es Dios, o ninguna figura trascendente la que ordena en un pasado remoto a Israel destruir totalmente a pueblos vecinos. Por el contrario, son grupos sociales concretos, aquellos de la comunidad judaíta del postexilio, los que construyen un relato en el que adjudican a Dios el propio proyecto político de exterminio del 'enemigo'.

En conclusión, a la luz de la discusión sobre las tradiciones de Éxodo, Jueces o 1 Samuel, es posible realizar una desmitologización del texto, que permita ver el carácter histórico de los textos de la Biblia, y dar rostro humano – político e ideológico – a los discursos de ocupación y exterminio que tienden a ocultarse detrás de un velo divino.

4. Conclusiones

El análisis de la legitimación religiosa de la ocupación israelí de los Territorios Palestinos, utilizando la Biblia como herramienta principal, nos obliga a preguntar por los grupos e intereses que están detrás de los textos de conquista antiguos y de los discursos de legitimación actuales.

Los Estudios Bíblicos, especialmente a través del análisis literario, histórico y teológico, nos permiten explicar los textos de guerra y conquista como productos literario-ideológicos surgidos en determinadas facciones sociopolíticas dentro del antiguo Israel, y no como materiales producto de una fuerza trascendente. Las facciones mencionadas, a cargo de la composición de los textos, construyeron

relatos en los cuales incorporaron un discurso que insistía que el antiguo Israel poseía el derecho divino de ocupar una tierra ya poblada, lo que justificaba la guerra y el exterminio de los pueblos locales para lograr dicho objetivo.

Estos grupos construían narrativas, poemas, textos proféticos, entre otros, revistiéndolos de contenido religioso, como forma de transmitir su aspiración política de controlar la tierra y sus recursos, ocultando a partir del recurso a 'la voluntad divina' su anhelo de ocupación territorial y dominación política.

La conclusión inmediata de esta explicación nos obliga a entender que afirmar - a partir de la Biblia - que el Israel moderno tiene derecho de posesión divina sobre el territorio de Palestina es erróneo. Los Estudios Bíblicos, y su proceso de desmitificación del material, nos permiten comprender que el texto de la Biblia no es un producto divino, ni celestial, sino que surge en medio de sectores sociales particulares, que han vertido sus intereses bajo el disfraz de la legitimación religiosa. Cuando hoy se apela a que la divinidad en la Biblia legitima la ocupación del territorio, la afirmación precisa es la de decir que los grupos que escribieron los textos tenían interés de legitimar su propio proyecto de posesión de territorios de otros pueblos, y que para ello acudieron a justificar ese proyecto con el nombre divino.

El desarrollo de la cultura y del conocimiento científico nos han permitido explicar el origen de los textos de la Biblia como producto de fuerzas sociales y políticas determinadas, las cuales colocan en sus páginas su propia ideo-teología, haciéndola pasar por voluntad divina. Esto nos permite observar que cuando las cúpulas del Estado israelí o los sectores del evangelicalismo conservador acuden a la Biblia para legitimar su ocupación del territorio palestino, simplemente están

reproduciendo el actuar del antiguo Israel, y de múltiples pueblos de la antigüedad, que vertían sus intereses bajo un discurso mítico.

La gran dificultad de la tarea de desmitificar la Biblia radica en que dicho texto sigue siendo comprendido en la cultura occidental desde el sentido común, conformado por la noción de que la Biblia es un texto de origen trascendente e inspirado. La idea de texto inspirado ha llevado a las personas, creyentes o no, a concebir el texto bíblico como material que de alguna manera proviene de fuera de la historia, perteneciendo a lo divino. Estas nociones mítico-mágicas sobre el texto, y sobre el mundo, perviven como maneras de reproducir el sometimiento y la dominación, y permiten que actos atroces, como el actual genocidio en Gaza, esté recubierto de impunidad bajo el efectivo recurso de la legitimación religiosa.

Disputar este uso desinformado de la Biblia, con este tipo de consecuencias trágicas, se convierte en una tarea urgente. Es necesario apelar a los aportes del pensamiento moderno que han permitido cuestionar – por razones científicas y éticas – las explicaciones trascendentes del mundo y la historia. Los aportes de los Estudios Bíblicos invitan a interpretar la Biblia como un texto inmanente, como el producto de grupos humanos con sus correspondientes condicionamientos e intereses. En casos como la legitimación bíblica de la ocupación israelí en Palestina, la pregunta debe dirigirse a interrogar quién construyó los textos legitimadores, y cuáles son los intereses que estos reflejan. Este abordaje será fundamental para interrogar el discurso que afirma una legitimidad 'divina' del Estado israelí actual de ocupar y controlar los territorios palestinos.

Acudiendo al instrumental teórico marxista, tan importante en las teologías y hermenéuticas de la Liberación, debemos preguntar por

cuáles son las fuerzas históricas que están detrás de las ideas del texto, y especialmente, por la forma en que dichos textos reproducen el orden social violento y dominante. Los Estudios Bíblicos nos ayudan a reconstruir desde una perspectiva general estos grupos, y nos permiten no sólo desenmascarar el uso de lo religioso como legitimador en el antiguo Israel, sino desde los intereses de los intérpretes actuales que leen los textos para su propio beneficio.

Como conclusión, podemos afirmar que el origen de la justificación bíblica del derecho a la posesión de la tierra por parte del moderno Israel es el producto de una interpretación ideológica e interesada del texto, y no de una promesa divina perpetua en favor de Israel. Los textos bíblicos citados por la mayoría de los sectores que apoyan dicha posesión pertenecen a una literatura antigua de origen bélico, como los libros de Josué o 1 Samuel, producida por grupos cuyo propio interés es dominar una tierra ajena a partir de la legitimación religiosa.

La centralidad de la Biblia dentro de la cultura occidental debe invitarnos a interpretar su contenido con cautela y responsabilidad. En el caso del conflicto citado, dos aspectos son fundamentales: (1) reconocer que el texto bíblico es producto de grupos sociales con intereses particulares entendidos desde su contexto; y (2) colocar como lente interpretativo las luchas reivindicadoras y emancipadoras de los pueblos, que resisten día tras día las acciones y discursos de sectores hegemónicos que buscan su dominación.

Bibliografía

Aguirre, Rafael. *La utilización política de la Biblia.* Ágora 42. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2024.

Albanese, Francesca "Informe de la relatora especial sobre la situación de los derechos humanos en los territorios palestinos ocupados desde 1967." Naciones Unidas Derechos Humanos, 2024. Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.ohchr.org/es/documents/country-reports/a77356-situation-human-rights-palestinian-territories-occupied.

Andiñach, Pablo R. *Introducción hermenéutica al Antiguo Testamento.* Estella, Navarra: Verbo Divino, 2012.

Biblia de Jerusalén Latinoamericana. Bilbao: Desclée de Brouwer, 2007.

Campbell, Antony F., y Mark A. O'Brien. *Unfolding the Deuteronomistic History: Origins, Upgrades, Present Text.* Minneapolis: Fortress Press, 2000.

Canales, Carlos, y Miguel del Rey. *David y Goliat: El conflicto árabe-israelí.* Madrid: Editorial Edaf, 2013.

Charpentier, Etienne *El Antiguo Testamento.* Estella, Navarra: Verbo Divino, 1986.

Chedid, Saad, y Nur Masalha, eds. *La Biblia leída con los ojos de los cananeos*. Buenos Aires: Editorial Canaán, 2011.

Comité del ejercicio para los derechos inalienables del pueblo palestino. "La condición jurídica de Jerusalén." Naciones Unidas, 1997. Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.un.org/unispal/es/wp-content/uploads/sites/25/2024/01/97-24262s.pdf.

Croatto, José Severino "El mito como interpretación de la realidad. Consideraciones sobre la función del lenguaje de estructura mítica en el Pentateuco." *RIBLA* 23 (1996): 17-22.

de Wit, Hans. *En la dispersión el texto es patria. Introducción a la hermenéutica clásica, moderna y posmoderna.* San José: SEBILA, 2011.

Dozeman, Thomas B. *Commentary on Exodus*. The Eerdmans Critical Commentary. Grand Rapids, MI: W.B. Eerdmans Publishing Co., 2009.

Frankfort, H. y H.A. "Myth and Reality." In *The Intellectual Adventure of Ancient Man. An Essay on Speculative Thought in the Ancient near East*, edited by H. y H.A. Frankfort, John A. Wilson, Thorkild Jacobsen y William A. Irwin, 3-27. Chicago: University of Chicago Press, 1977.

Fuentes Belgrave, Laura. "Cambios en las creencias religiosas en Costa Rica." *Siwo* 9, no. 1 (2015): 51-77.

García López, Félix. *El Pentateuco*. Introducción al estudio de la Biblia. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2002.

Jehovah's Witnesses.org. "Does Bible Prophecy Point to the Modern State of Israel?". Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.jw.org/en/library/magazines/wp20101101/bible-prophecy-modern-state-israel/.

Khatlani, Sameer Arshad. "Weaponization of Biblical Literalism: Palestine as Amalek." *My Pluralist* (2024). https://mypluralist.com/2024/01/02/weaponization-of-biblical-literalism-palestine-as-amalek/.

Lanard, Noah. "The Dangerous History Behind Netanyahu's Amalek Rhetoric." *Mother Jones*, 3 de noviembre, 2023 2023. https://www.motherjones.com/politics/2023/11/benjamin-netanyahu-amalek-israel-palestine-gaza-saul-samuel-old-testament/.

Liverani, Mario. *Más allá de la Biblia. Historia antigua de Israel*. Barcelona: Editorial Crítica, 2005.

Moody Bible Institute. "Michael A. Rydelnik." Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.moody.edu/academics/faculty/rydelnik-michael/.

Pew Research Center. "Global Christianity. A Report on the Size and Distribution of the World's Christian Population," 2011. Acceso el 10 de octubre, 2024, https://www.pewresearch.org/religion/2011/12/19/global-christianity-exec/.

"Qué Fue La Declaración Balfour, Las 67 palabras que cambiaron la historia de Medio Oriente y dieron pie a la creación del Estado De Israel." Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.bbc.com/mundo/articles/cz5e55e22geo#:~:text=Balfour%20impuls%C3%B3%20la%20idea%20de,la%20antigua%20Tierra%20de%20Israel.

Riddle, Donald W. "Factors in the Development of Modern Biblical Study." *Church History* 2, no. 4 (1933): 211-26.

Römer, Thomas. *La llamada historia deuteronomista: Una introducción sociológica, histórica y literaria.* Traducido por Jorge Gómez. Bogotá: Editorial San Pablo, 2014.

Rosen, Maya. "Facing Amalek. Reading the Biblical Injunction to Genocide Amid a Genocide." *Jewish Currents*, no. March 22 (2024). https://jewishcurrents.org/facing-amalek.

Rydelnik, Michael. "Is the Modern State of Israel the Fulfillment of Prophecy?" Chosen People Ministries. Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.chosenpeople.com/is-the-modern-state-of-israel-2/.

Sicre, José Luis, Jesús Campos Santiago, Victoriano Pastor Julán, y Mercedes Navarro Puerto, eds. *Historia y Narrativa*, Introducción al estudio de la Biblia 3b. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2017.

Ska, Jean Louis. *Introducción al Antiguo Testamento.* Estella, Navarra: Verbo Divino, 2001.

———. *Los enigmas del pasado. Historia de Israel y relato bíblico.* Estella, Navarra: Verbo Divino, 2003.

Wooton, David. *La invención de la ciencia: Una nueva historia de la revolución científica.* Barcelona: Editorial Crítica, 2017.

"World Slams Us Ceasefire Veto at Un Security Council on Israel's Gaza War." Aljazeera, 2024. Acceso el 12 de octubre, 2024, https://www.aljazeera.com/news/2024/2/21/world-condemns-uss-latest-un-security-council-veto-on-gaza-ceasefire.

Yaakov, Ariel. "An Unexpected Alliance: Christian Zionism and Its Historical Significance." *Modern Judaism. A Journal of Jewish Ideas and Experience* 26, no. 1 (2006): 74-100.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

COMPLICIDADES DE LAS GEOGRAFÍAS BÍBLICAS ANTE EL CONFLICTO ENTRE PALESTINA E ISRAEL

ANTHONY M. SIBAJA-SOLÍS*

UNIVERSIDAD DE COSTA RICA, SAN JOSÉ, COSTA RICA

* Tiene una Licenciatura en Geografía por la Universidad de Costa Rica (San José, Costa Rica).

Contacto: anthony.sibaja@ucr.ac.cr

Recibido: 1 de septiembre del 2024/ Aprobado: 19 de noviembre del 2024

Complicidades de las geografías bíblicas ante el conflicto entre Palestina e Israel

Anthony M. Sibaja-Solís*
Universidad de Costa Rica, San José, Costa Rica

Resumen: Desde mediados del siglo XIX y hasta la actualidad las geografías bíblicas han presentado interpretaciones acerca de territorios de Medio Oriente, en particular de Palestina/Israel, con pretensiones de objetividad. Personas de fe y ciencia han producido atlas, libros y manuales con contenido geográfico para que el estudioso cristiano pueda conocer los rasgos físicos e históricos de Tierra Santa, pero los textos no siempre abordan los factores geohistóricos de la conflictividad contemporánea. Estas obras han sido cómplices de las ideas, discursos y prácticas de Occidente sobre Medio Oriente, y deben ser tomadas en cuenta para comprender los diversos posicionamientos respecto al conflicto entre Palestina e Israel. Por tanto, el artículo discute los contextos en que se han escrito las geografías bíblicas y las motivaciones de sus autores con el fin de cuestionar el carácter unívoco que se les ha asignado.

Palabras claves: geografía bíblica, geografía histórica, Medio Oriente, Palestina, Israel.

* Tiene una Licenciatura en Geografía por la Universidad de Costa Rica (San José, Costa Rica). Contacto: anthony.sibaja@ucr.ac.cr

Abstract: From the mid-nineteenth century to the present, biblical geographies have presented interpretations of the Middle East territories, particularly of Palestine and Israel, with claims of objectivity. People of faith and science have produced atlases, books and manuals with geographical content so that the Christian scholar can know the physical and historical features of the Holy Land. The problem is that, this texts do not always address the geohistorical factors of the contemporary conflict. These studies have been conducted from imaginaries, discourses and ideas that the West has on the Middle East and must be taken into account to understand the various positions regarding the conflict between Palestine and Israel. Therefore, the article discusses the contexts in which biblical geographies have been written and the motivations of their authors in order to question the univocal character that has been assigned to them.

Keywords: biblical geography, historical geography, Middle East, Palestine, Israel.

Introducción

Las interpretaciones y posicionamientos respecto del conflicto entre Palestina e Israel suelen hacer referencia a descripciones «geográficas» de los territorios en disputa, en las que se detallan sus características físicas y los límites, superposiciones y usurpaciones que denuncian unos y otros; necesariamente debe haber referencias a la configuración geográfica de los pueblos y de sus ideas, ya que han surgido en contextos espacio-temporales específicos. La Geografía tiene mucho qué decir sobre el particular, sobre todo la geografía política, cultural e histórica, pues tanto árabes como israelíes utilizan argumentos de índole geográfica para la defensa territorial. No obstante, la Geografía no solo puede explicar el conflicto, sino que, en diferentes contextos, algunas geografías han estado al servicio del conflicto mismo, ya fuera dándole inspiración o auge desde la complicidad. Especialmente las geografías bíblicas han aportado a los imaginarios que Occidente ha construido y consolidado sobre Medio Oriente.[1].

Hemos de anotar que las geografías bíblicas como forma de construcción de conocimiento geográfico tienen su origen en la idea y la práctica del cristianismo, en tanto versan sobre la localización y explicación de los lugares mencionados en la Biblia, obra que reúne textos del Antiguo y el Nuevo Testamento, base de todas las denominaciones cristianas. Así, las geografías bíblicas pensadas y escritas fuera de Medio Oriente son producciones occidentales acerca de territorios no occidentales interpretados desde el cristianismo

1 Emanuel Pfoh, "Imaginar a Medio Oriente desde Occidente. orientalismo, historiografía, geopolítica", en *Estudios sobre el Medio Oriente desde América Latina. Perspectivas desde el Sur*, ed. Mariela Cuadro y Damián Setton (Buenos Aires: CLACSO-CIEL, 2020), 21.

como visión del mundo, mismas que se ocupan de reconstruir los períodos en que grupos étnicos han conferido simbolismos a la tierra que reclaman como propia. Si bien judíos y árabes encuentran significación histórica en el Pentateuco, no podemos decir que estos pueblos sean productores de geografías bíblicas puesto que unos y otros excluyen el Nuevo Testamento como revelación divina, y esta porción de las Escrituras forma parte, incuestionablemente, del objeto de estudio de la Geografía bíblica; sin embargo, ambos pueblos están incluidos en la narrativa por ella producida.

En occidente, la relación entre Geografía y religión tal como fue comprendida en el auge de las geografías bíblicas de los siglos XIX y XX, tomó fuerza en los siglos XVI y XVII con la producción cartográfica del avance del cristianismo en medio de la empresa expansiva de la fe, a modo de una «geografía eclesiástica», e interesada en identificar lugares del texto bíblico para determinar su ubicación como modo de verificación de las Sagradas Escrituras[2]. Si estas geografías han moldeado las ideas que el occidente de matriz cristiana ha tenido sobre Palestina/Israel, cabe preguntarse por los materiales difundidos para dar a conocer «Tierra Santa». ¿Quiénes, cuándo y desde dónde han producido geografías bíblicas, y con qué fines? Este artículo discute los contextos en que se han escrito las geografías bíblicas y las motivaciones de sus autores con el fin de cuestionar el carácter unívoco que se les ha asignado, para así entrever las complicidades en las que han incurrido desde mediados del siglo XIX y en lo que va del siglo XXI respecto al conflicto entre Palestina e Israel.

Hablaremos de «geografías bíblicas» en plural para reconocer que son diversas en contenido e intenciones, hijas de su época y del

2 Derek Gregory et al., *The Dictionary of Human Geography* (Oxford: Wiley Blackwell, 2011).

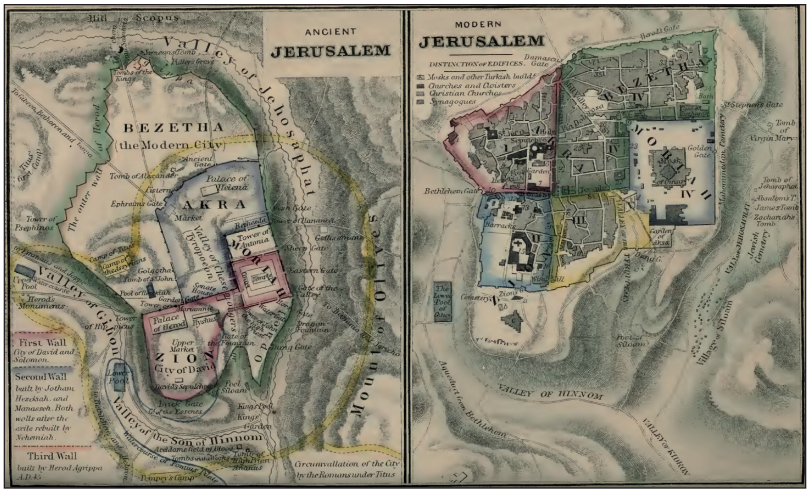
pensamiento de sus autores; anotaremos «Geografía» para hacer referencia a la disciplina académica, científica e institucionalizada que, aunque diversa hacia lo interno, ha sostenido debates epistemológicos y ontológicos respecto a un objeto de estudio particular. Iniciamos el análisis a mediados del siglo XIX para dilucidar las formas en que coadyuvaron al protosionismo que tomaría forma a inicios del siglo XX.

Contenidos, destinatarios e intenciones de las geografías bíblicas anteriores a 1948

Los mapas de la Figura 1 muestran dos ciudades en la misma localización geográfica: a la izquierda la antigua ciudad de Jerusalén a inicios del siglo I d.C., a la derecha la ciudad moderna de Jerusalén a mediados del siglo XIX con los barrios cristiano, armenio, judío, mahometano y moro, evidenciando con ello la multiculturalidad existente para entonces dentro de sus muros. Con estos mapas, montados sobre páginas contiguas, se introduce el texto *An Historical Text Book and Atlas of Biblical Geography* de Lyman Coleman, profesor de latín, hebreo y geografía bíblica del Lafayette College, publicado en 1855. Las geografías bíblicas, como veremos, sostendrán esta práctica: diferentes autores mostrarán territorios con 2000 años de diferencia a través de mapas contrapuestos para dar a la persona lectora un vistazo de la contemporaneidad de los sitios estudiados. El contraste cartográfico, en el caso del atlas de Coleman, es utilizado sin explicar gráficamente cómo el territorio mutó durante todo ese tiempo.

Figura 1

Contraposición de la antigua y la moderna
ciudad de Jerusalén en el Atlas de Lyman Coleman



Fuente: *An Historical Text Book and Atlas of Biblical Geography*, 1855.[3]

La obra de Coleman es pedagógica en cuanto a las relaciones entre Historia y Geografía en la comprensión del texto bíblico. Explica que el geógrafo bíblico debe hacer un bosquejo de las escenas y circunstancias que conforman la narrativa de los eventos para ofrecer una imagen mucho más completa. La Geografía auxiliaría a la Historia como disciplina hermana, describiendo la ciudad o el país donde se registraron los eventos y representando las formas del relieve del paisaje circundante. Aquí la Geografía sería una guía para que la persona que lee la Biblia pueda revivir, junto con los actores de la narración inspirada, los hechos pasados:

3 Lyman Coleman, *An Historical Text Book and Atlas of Biblical Geography* (Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1855).

> Líbano y Carmel, Tabor, Hermón y Basán, el lago de Galilea y sus sinuosas orillas todavía están revestidos de todas las variadas bellezas que sostuvieron y llevaron la mirada de Jesús de Nazaret. Estos, contemplados en una vívida concepción mental, nos llevan de regreso a caminar con Jesús a la orilla silenciosa y solemne de ese lago, a tener comunión en espíritu con el dulce cantor de Israel y a conversar con Abraham, Isaac y Jacob en el campo de tiendas.[4]

En el texto de Coleman se salta del pasado remoto de Abraham, Isaac y Jacob al futuro eterno sin precisar qué hay en medio en ese gran espacio-tiempo que separa los tiempos bíblicos de la Nueva Jerusalén, la celestial; y parece que no importa. Las descripciones geográficas van del período antediluviano al tiempo de la cautividad y la restauración con que termina la historia del Antiguo Testamento, y en cuanto al Nuevo inicia con la vida de Cristo y finaliza con las siete iglesias del Apocalipsis. Se infiere que quien estudia Biblia solo debe conocer lo que eran aquellas tierras en preparación para lo que vendrá: la Geografía histórica posbíblica no parece tener relevancia en ese tránsito, muy a pesar de que la persona lectora pueda llegar a pensar que las cosas quedaron tal cual se describieron al final del atlas tras las visiones del apóstol Juan en Patmos.

Si el Atlas de Coleman es representativo de la Geografía bíblica de mediados del siglo XIX, la del escocés Matthew G. Easton lo es de sus postrimerías. En 1893 se publica la primera edición del *Illustrated Bible Dictionary* en Estados Unidos, y tras su muerte se reedita por tercera vez en Londres en 1897. Al igual que Coleman, Easton incluye en su obra dos mapas, uno de la antigua Jerusalén y otro de la moderna, sobre los cuales comenta:

4 Coleman.

> Jerusalén es una ciudad de contrastes y difiere mucho de Damasco, no sólo porque es una ciudad de piedra en las montañas, mientras que ésta es una ciudad de barro en una llanura, sino porque mientras en Damasco la religión musulmana y las costumbres orientales no están mezcladas con ningún elemento extranjero, en Jerusalén toda forma de religión, toda nacionalidad de Oriente y Occidente, están representadas al mismo tiempo en el mismo espacio.[5]

A pesar de la referencia a la Jerusalén contemporánea que ha dado lugar a diferentes confesiones religiosas, la obra no comenta sobre la continuidad histórica del territorio Palestino más allá del sostenimiento de la división territorial bajo el Imperio Romano. Sobre Israel como nación sólo hay referencias a la caída del reino del norte bajo Asiria, cuando fue colonizada por tribus orientales en tiempos del Antiguo Testamento. Entre las pocas explicaciones que hace a la transformación territorial de Jerusalén, el ministro presbiteriano Easton, se refiere a la construcción del templo católico en el año 335 sobre el lugar donde Helena de Constantinopla identificó el Santo Sepulcro, así como menciones del dominio persa sobre Jerusalén entre los años 614 y 637 cuando fue tomada por los árabes bajo el califa Omar y la consiguiente sucesión egipcia, turca y musulmana:

> En 1187 el sultán Saladino arrebató la ciudad a los cristianos. Desde ese momento hasta la actualidad, con pocos intervalos, Jerusalén ha quedado en manos de los musulmanes. Sin embargo, durante ese período ha sido una y otra vez tomada y retomada, demolida en gran parte y reconstruida; ninguna ciudad del mundo ha pasado por tantas vicisitudes.[6]

5 Matthew G. Easton, *Illustrated Bible Dictionary* (Londres: T. Nelson & Sons, 1897).

6 Easton.

Nótese la sensación de impotencia del autor al indicar que Jerusalén fue *arrebatada* a los cristianos por los musulmanes, asumiendo a la ciudad como propiedad del credo religioso que él representa y para quienes escribe su Diccionario ilustrado. Las referencias a Jerusalén como territorio sufrido, pasado por diversas pruebas a manos de pueblos árabes, serán notorias en la mayoría de las obras posteriores. En oposición al contexto árido e imbricando de Jerusalén, en esta etapa de las geografías bíblicas contrastan a la ciudad con otras regiones de Tierra Santa. El Reverendo J.S. Riggs decía en 1894 de Galilea, en las tierras del norte: "Afortunado el viajero que no se ve obligado a entrar en Palestina por el norte y pasar de la gloria de Galilea a la rocosa esterilidad de Judea".[7]

Dada la pequeña extensión de Jerusalén y su particularidad de ciudad santificada, es tratada como una unidad de análisis local, a diferencia de otros espacios que suelen ser abordados con perspectiva regional. Por ejemplo, para presentar las formas del relieve del norte de Palestina, Riggs refiere a tres áreas: las llanuras de Esdraelón, el distrito montañoso y el lago de Galilea. En consonancia con la tradición de las geografías bíblicas del siglo XIX, y como vimos en Coleman, las descripciones geomorfológicas se entrelazan con eventos de la historia bíblica, dando a la persona lectora la posibilidad de vivificar la topografía; a la vez que se comprende el sustrato rocoso y las condiciones climáticas que favorecen la producción agrícola, al espacio se le confiere un carácter religioso, siendo la descripción geográfica la vía para validarlo:

> Debido a su carácter y posición, cada parte es rica en asociaciones históricas. Allí, casi frente a nosotros, donde las colinas de Nazaret se acercan al Carmelo, estaba el campamento de Sísara junto al paso

7 J. S. Riggs, "Studies in Palestinian Geography", *The Biblical World* 4, núm. 6 (1897): 421.

> de Cisón (...) Con el mayor interés uno llega a esta parte de la tierra y del lago, porque aquí el Señor pasó, si contamos todo su ministerio, tres años y medio, dos de estos años trascendentales haciendo de Capernaum «su propia ciudad» haciendo muchos milagros tanto en Betsaida como en Corazín.[8]

El interés por relacionar sitios históricos con personas del relato bíblico continúa a inicios del siglo XX. De ello dan cuenta los esfuerzos del militar británico, coronel Claude Reignier Conder, quien en 1905 procuraba localizar Saretán, sitio mencionado en Josué 3:16, así como otros lugares, guiándose a través de la Biblia, la lingüística, las evidencias arqueológicas de su época y correlaciones espaciales a partir de ubicaciones relativas respecto de sitios previamente identificados. Conder también escribió sobre el emplazamiento y la temporalidad de la batalla de Gabaón de Josué capítulo 10 para explicar la oscuridad que cubrió esa tierra en el suceso.[9] Con esfuerzos como los mencionados, los autores de las geografías bíblicas querían demostrar la exactitud del relato bíblico, verificando que es veraz y confiable; estamos ante la Geografía al servicio de la validación de la fe cristiana, moldeando así las imágenes que Occidente tenía sobre Medio Oriente. En los reportes del coronel Conder son nulas las explicaciones sobre la situación contemporánea de estos espacios, anulando la continuidad histórica, privilegiando la imagen que estos sitios tenían en el Antiguo Testamento.

Una última referencia a obras anteriores a 1948 para completar el panorama. El reconocido geógrafo estadounidense Ellsworth Huntington, quien llegara a presidir la Asociación Americana de

8 Riggs, 423.

9 Colonel C. R. Conder, "Notes on Bible Geography", *Palestine Exploration Quarterly* 37, núm. 1 (1905): 69–74.

Geógrafos, comentó el trabajo de Charles Foster Kent, *Biblical Geography and History* publicada en 1911, en el boletín de la Asociación, resaltando el interés geográfico del texto escrito, no por un geógrafo, sino por un profesor de literatura bíblica. Huntington destaca de Kent el detalle del *dónde* ocurrieron eventos del texto bíblico al identificar sitios y rutas migratorias, rutas de colonización e invasión, así como relaciones entre batallas del Antiguo Testamento y la topografía en que tuvieron lugar. Anota sobre el texto: "No está diseñado para ilustrar principios geográficos o explicar nuevos hallazgos. Es principalmente un libro de referencia para el estudiante bíblico que desea obtener información sobre eventos particulares".[10] Huntington resume en esta descripción la finalidad de las geografías bíblicas de la época.

A este punto es revelador preguntarnos por los autores y los destinatarios de estos atlas y diccionarios. El mismo Ellsworth Huntington nos da pistas; no todos fueron escritos por especialistas en Geografía, sino que "Periodistas, estadistas, teólogos, militares y hombres de diversas profesiones escriben libros sobre geografía y a menudo consiguen producir trabajos de auténtico valor. En la etapa actual de su ciencia, el geógrafo acoge con agrado esos volúmenes, pero lamenta que casi con toda seguridad sean en gran medida empíricos"[11]. La geógrafa Ellen Churchill Semple destacaría, en consonancia con Huntington, la investigación geográfica de un ingeniero sobre Génesis.[12] Las relaciones geográficas del siglo XIX e inicios del siglo XX fueron producidas por no-geógrafos con intenciones claras, enunciadas en las obras mismas.

10 Ellsworth Huntington, review of *Biblical Geography and History by Charles Foster Kent*, por Charles Foster Kent, *Bulletin of the American Geographical Society* 44, núm. 10 (1912): 782.

11 Huntington, 781.

12 Ellen Churchilll Semple, "A Geographical Interpretation of Early Biblical History", ed. William Willcocks, *Geographical Review* 11, núm. 3 (1921): 456–57.

Son sistematizaciones no de científicos, sino personas de confesión cristiana dedicadas a la descripción de espacios a los que llenan de simbolismo espiritual. Estos autores vierten en el papel los valores que atribuyen a las tierras por ellos recorridas. El Reverendo Riggs es ejemplo de ello: un profesor que tras su visita a Palestina validaría las clases de Geografía bíblica que daría a sus estudiantes; alguien que no reparó en aportar juicios de valor sin mayor trasfondo explicativo de la transformación del espacio:

> Cuando nos referimos al contraste entre la apariencia actual del lago y la de los días de Cristo, teníamos en mente especialmente la vida y el ahorro que en ese momento eran evidentes en todas partes. Tiberíades, con su miserable pobreza, y el miserable Mejdel (Magdala) son ahora los únicos lugares de habitación humana, y uno no tiene ningún deseo de detenerse en ninguno de ellos. Tuvimos dificultades para conseguir un solo barco que nos llevara a Cafarnaúm. La plaga de los turcos está sobre esta bella región.[13]

Nótese el reportaje de una autoridad eclesial al servicio de la educación, presentando datos empíricos que, atravesados por su apreciación personal, adjetivan espacios como «miserables» y a grupos humanos como «plagas» en la tierra que, en sí misma, es valiosa, «bella». Llama la atención el tipo de conocimiento que estos hombres produjeron, sobre todo cuando definen el público meta de sus escritos. Lyman Coleman expone:

> El autor ofrece esta obra al público con la esperanza de que resulte digna de ocupar un lugar en la mesa de todos los estudiantes de la Biblia, y particularmente de aquellos que se dedican a la instrucción

13 Riggs, "Studies in Palestinian Geography", 428.

> religiosa de los jóvenes en las escuelas sabáticas, y ser útil como un libro de referencia conveniente y confiable sobre todos los temas bíblicos.[14]

Las geografías bíblicas están hechas para la comunidad cristiana de Occidente. Coleman sugiere que padres, instructores y superintendentes usen su material para "ayudar a los jóvenes en la adquisición del conocimiento que es más importante para ellos: el conocimiento que puede hacerlos sabios para la vida eterna".[15] Es decir, la comprensión situada que estos autores tenían respecto de las tierras bíblicas era objetivada por medio de su publicación y enseñanza universitaria, de modo que llegaría al seno familiar y a la comunidad de creyentes como saberes aprobados por autoridades de fe, tanto católicas como protestantes. Así, Kent recomienda el *Bibelatlas in 20 Haupt-und-28 Nebenkarten* de Von Hermann Guthe publicado en alemán en 1911: "Este atlas compendioso y cuidadosamente preparado está adaptado a las necesidades de los estudiantes de historia y teología".[16]

De los textos analizados el de Coleman es el que muestra más abiertamente las intenciones pedagógicas que la época confería a la Geografía en el cristianismo. Preocupado por el desconocimiento generalizado en conversaciones cotidianas entre creyentes, y aún entre predicadores de las Escrituras, dice: "Pero las ciudades y los lugares de la historia de las Escrituras aparecen ante nosotros sin leerlos, en conversaciones y en las instrucciones del púlpito, todos los días de nuestra vida, desde la niñez hasta la vejez, mientras vivimos en

14 Coleman, *An Historical Text Book and Atlas of Biblical Geography*, 5.

15 Coleman, 5.

16 Charles F. Kent, "Bibelatlas in 20 Haupt- und 28 Nebenkarten vy Hermann Guthe", *Bulletin of the American Geographical Society* 44, núm. 10 (1912): 782.

profunda ignorancia de ellos".[17] Para contrarrestar el desconocimiento, invita a usar su atlas con espíritu instructivo:

> trace en gráficos y mapas las escenas cambiantes de la narración y lo que antes era insípido e inútil se volverá, como el lienzo expresivo y el mármol parlante, lleno de vida y espíritu (...) paisajes de Belén, de Nazaret, de Capernaum, de Jerusalén, del Monte de los Olivos o del oscuro Getsemaní, localidades y escenas alrededor de las cuales se agrupan las asociaciones más sagradas del cristiano.[18]

Indudablemente la Geografía bíblica hasta inicios el primer cuarto del siglo XX imbuía al cristiano en épocas pasadas, muchas veces ajenas de presente. Son mínimas o nulas las referencias a la geografía histórica posbíblica. No se mencionan la reinstauración del imperio bizantino en el año 630; la conquista árabe de Jerusalén en 639 y el dominio del Islam en Palestina entre 636 y 1099; la conquista de los francos en el 1099; el dominio turco; ni la llegada de judíos a Palestina, huyendo de los progroms rusos y rumanos a finales del siglo XIX.

Así se irían perfilando las ideas de cristianos de Occidente sobre lo que en 1948 se empezaría a re-conocer y re-clamar en sus comunidades de fe como Israel. Comprender las tierras bíblicas del mundo antediluviano y hasta los viajes del apóstol Pablo a inicios del siglo I, saltando en el tiempo a mapas de la moderna Jerusalén, sentaría las bases de la imaginación cristiana sobre Palestina como un territorio que no había dejado de ser judeocristiano.

17 Coleman, *An Historical Text Book and Atlas of Biblical Geography*, 5.

18 Coleman, 3.

Las geografías bíblicas después de 1948

Desde finales del siglo XIX el proto-sionismo en Europa proyectaba sus ideales hacia Palestina, procurando territorializar el nacionalismo en construcción a partir de sucesivas migraciones o *aliá*.[19] La progresiva ocupación de personas judías sobre territorios habitados entonces por poblaciones arabo-palestinas, ocurrió bajo la complicidad de las geografías bíblicas de autores estadounidenses, ingleses y alemanes, quienes no desarrollaron este componente geográfico en sus tratados. Claro está, cuando en 1937 la Comisión Peel recomienda la partición de Palestina y en 1948 Israel declara la independencia dando paso a la guerra árabe-israelí, a la luz de las geografías bíblicas parece que estaba ocurriendo lo que debía ocurrir: si la exposición que hacían estas obras acerca de paisajes y territorios narrados en la Biblia terminaba en el siglo I sin mayor continuidad histórica hasta el siglo XX, era lógico asumir que esas tierras, imaginariamente, seguirían perteneciendo al pueblo judío (máxime si recordamos los epítetos dados a las poblaciones árabes en las descripciones geográficas de la época).

Cabe preguntarse por el perfil de las geografías bíblicas posteriores a 1948 y anteriores a 1967, dada la Guerra de los Seis Días, para entrever los contenidos y propósitos de estas geografías a partir de tres casos concretos. Primero, en 1951 el sacerdote y palestinólogo español Andrés Fernández Truyols publica *Geografía Bíblica (el país de Jesús)*. Continuando con la tradición de presentar primero la geografía física, incluye aspectos de las formas de relieve, fuentes de agua y formas de vida, para luego explicar la organización territorial de la

19 Joan B. Culla, *Breve historia del sionismo* (Madrid: Alianza Editorial, 2009).

Palestina de los tiempos bíblicos y hasta el siglo V, enfatizando en sitios sagrados del cristianismo establecidos como tales en los primeros 500 años de la iglesia cristiana (la Iglesia del Santo Sepulcro, Basílica de la Natividad, la Basílica de Getsemaní, entre otros).

Para ello, necesariamente Fernández Truyols superpone el uso de espacios bíblicos, la construcción simbólica posbíblica bizantina sobre esos espacios, y los espacios contemporáneos a quienes lean sus trabajos, a modo de un reclamo de lo que actualmente deberían ser estos sitios: espacios del cristianismo en Tierra Santa. Entre las pocas referencias que hace a procesos geográficos recientes, habla de la colonización del Neguev a mediados del siglo XX,[20] pero en la mayor parte del libro invita a la persona lectora a revivir en el espacio geográfico eventos pretéritos.

Cinco años después, el también sacerdote Robert North, estadounidense, publicó un estado de la cuestión relativo a la Geografía de Israel. Esta nomenclatura es propia de la coyuntura; lo que hasta entonces se había denominado «Geografía bíblica», o «Geografía de Palestina» en alusión al nombre del territorio en tiempos del Imperio Romano, ahora circula entre algunos eruditos con el nombre del recién creado país. Refiriéndose a trabajos hechos por franciscanos dice: "En ellos tenía la seguridad no sólo de una investigación incansable y fiable (...) sino también la ayuda especial, de las contribuciones y de la crítica que sólo el *Studium Biblicum* de una fraternidad tan antigua y tan sólidamente arraigada en Tierra Santa podría ofrecer a sus portavoces".[21] Una vez más, estas geografías llevadas a cabo por

20 Pablo Termes Ros, "Fernández Truyols, Andrés, S. I.: Geografía Bíblica", *Estudios Bíblicos* 12, núm. 1 (1953): 90–91.

21 Robert North, "Current Israel Geography", *Biblica* 37, núm. 1 (1956): 82.

autoridades eclesiásticas apoyan su solidez y veracidad en los méritos de sus escritores en tanto pertenecientes a una confesión religiosa, no con base en el pensamiento de la disciplina geográfica de la época.

En 1967 se publica la traducción al inglés de *The Land of the Bible, a Historical Geography*, obra del arqueólogo germano-israelí Yohanan Aharoni, originalmente escrita en hebreo. Aharoni representa la academia israelí de la Universidad de Tel Aviv fundada en 1956. Emigrado de la Alemania nazi, fue promotor de los *kibbut*,[22] organización territorial en el proceso de ocupación israelí en Palestina. Es una nueva forma de hacer Geografía bíblica, ahora desde el pensamiento propiamente israelí lo cual da otro rigor de legitimidad a la producción de conocimiento. Podemos notar que, antes de que en 1967 tras la Guerra de los Seis Días Jerusalén fuera reunificada bajo soberanía israelí y declarada «Capital eterna»,[23] ya circulaban y se reproducían discursos sobre Israel como contenedor de historia sacra, con el nombre propio «Geografía de Israel» sin depender de la denominación palestina, y con pensadores nacionalistas-nacionalizados.

Si bien hasta el momento las geografías bíblicas seguían pretensiones objetivas sobre la base física y humana de los territorios en cuestión y no profundizaban en el conflicto político-territorial, en las décadas por venir se empezaría a crear alguna consciencia sobre la necesidad de hablar de la historia reciente de Palestina/Israel. El teólogo evangélico estadounidense Ferrell Jenkins, en el prefacio de *La Historia y Geografía de la narración bíblica, un manual de estudio* (de Bob y Sandra Waldron)

22 Moshe Kochavi, "Professor Y. Aharoni 1919—1976 In Memoriam", *Tel Aviv. Journal of the Institute of Archaeology of Tel Aviv University* 3, núm. 1 (el 1 de marzo de 1976): 1–4.

23 Thomas A. Idinopulos, *Jerusalén: historia de las más santa de las ciudades, vista a través de las luchas de judíos, cristianos y musulmanes* (Santiago: Andres Bello, 1996).

contempla que el espacio muta y por tanto es contraproducente concebir la geografía bíblica como invariable:

> la tierra ha cambiado en algún grado; esto fue verdad dentro de los varios períodos bíblicos. Una montaña pudo estar densamente arbolada en un tiempo, pero no así en otro. Las situaciones culturales e históricas de los tiempos bíblicos nunca pueden ser duplicadas completamente (...) Es importante que cada estudiante de la Biblia gane información acerca de la historia y geografía de la Biblia.[24]

A pesar de que el matrimonio Waldron no hace referencia a la historia de Palestina/Israel en el siglo XX, al final del manual reflexionan sobre la doble posición que los israelitas han tenido en la historia como conquistadores y conquistados, entendiendo las relaciones de poder en que han incurrido, y lo consideran como parte del designio divino:

> Finalmente, Dios rechazó a Israel como nación y Roma desalojó completamente a los judíos de la tierra. Siglos pasaron en los que la tierra fue habitada por los árabes. En la primera parte de este siglo [XX], los judíos se trasladaron a Palestina de todas partes del mundo. Con dinero, proporcionado por los judíos ricos, compraron tierra y arrancaron a los árabes de los campos en que habían vivido por generaciones. Más tarde los judíos pelearon y tomaron posesión del resto de su actual país (...) Los judíos modernos en Israel mantienen su tierra por los mismos medios que los Estados Unidos mantienen su territorio. Tomamos nuestra tierra de los moradores (indios) que estaban aquí antes que nosotros (...) Los israelitas mantendrán

24 Bob Waldron y Sandra Waldron, *La Historia y Geografía de la narración bíblica, un manual de estudio*, trad. Jaime Restrepo M. (Colombia: El Ancla del Evangelio, 2000), iii, prefacio de Ferrell Jenkis.

> su control mientras sean lo bastante fuertes militarmente para mantenerla. Dios no intervendrá para ayudarles. Los israelitas no tienen el reclamo bíblico de la tierra hoy día. Si apelan a la historia, los descendientes de los cananeos tienen un reclamo superior.[25]

Si las geografías bíblicas de finales del siglo XIX e inicios del XX postularon tierras ocupadas por ajenos y entraron en complicidad con el establecimiento de Israel en Palestina, la visión de los Waldron, también cristiana, es distinta: cuestionan los reclamos de la nación judía por las tierras que perdieron dado su desprecio por Jesús, El Mesías (tierras legítimamente ocupadas por árabes durante siglos, en términos de legitimidad divina), escriben: "Pero recuerde, la tierra misma ya no es sagrada. El pueblo escogido de Dios hoy día vive por todo el mundo donde quiera que los cristianos puedan ser encontrados".[26] Ninguna tierra es santa en sí misma, sino que es santificada por las personas creyentes, no por la condición nacional de ser judío. Esta postura muestra la diversidad de criterios de la comunidad cristiana respecto a la ocupación militar que ha generado tensiones en Medio Oriente.

Otro quiebre de pensamiento se encuentra en el libro *Introducción al estudio de la Biblia 1. La Biblia en su entorno*, nacido en el Instituto San Jerónimo para la Investigación Bíblica. Alegando insatisfacción ante la literatura existente, la cual no recogía los hallazgos de los últimos 125 años sobre el contexto de la narración bíblica, el texto procura reunir información científica y de relevancia teológica en armonía con la «Divina Revelación del Concilio Vaticano II», definiendo los tópicos relacionados con el ambiente y la historia como positivos, en

25 Waldron y Waldron, 206.

26 Waldron y Waldron, 206.

términos de la información cuantificable y objetiva, frente a los de interés teológico-interpretativo.

Luego de explicar las condiciones topográficas, climatológicas, biogeográficas y geológicas de la cuenca del Jordán y de las regiones cisjordana y transjordana, el texto comenta la situación de Cisjordania con mucha más claridad respecto de las descripciones geográficas de la primera mitad del siglo XX: "En la actualidad la Cisjordania está ocupada por el Estado de Israel, fundado en 1948. Sus fronteras son el resultado de la guerra árabe-israelí y del consiguiente armisticio de 1949".[27] Aunque tímida, es una politización de la geografía palestina, posicionamiento similar al de Tidwell y Pierson en *La Geografía Bíblica* de 2003:

> En mayo de 1948, el gobierno inglés sobre Palestina terminó, y los sionistas de Palestina proclamaron el nuevo estado de Israel. En ese mismo día, el 14 de mayo de 1948, los estados árabes de Egipto, Irak, Jordania, Líbano, Siria y Arabia Saudita se unieron en un ataque contra Israel, que terminó en un desastre para los árabes. En enero de 1949 fue pactado un armisticio, pero la paz no vino con él.[28]

Más allá de esta nota aclaratoria no se da mayor información, y la narración continúa con datos de corte positivista. Tidwell y Pierson utilizan el adverbio temporal "actualmente" para que su público meta se informe sobre el presente de los sitios históricos que describen, sin embargo, las notas carecen de la problematización geohistórica que podría explicar las transformaciones que han sucedido en veintiún siglos.

27 Joaquín González Echegaray et al., *La Biblia en su entorno*, Introduccion al estudio de la Biblia 1 (Estella, Navarra: Editorial Verbo Divino, 1990).

28 J. B. Tidwell, *La Geografia Biblica*, trad. Carlos C. Pierson (Texas: Mundo Hispano, 2003), 46.

Por ejemplo, sobre «Belén» apuntan: "Se piensa que tiene más de 4.000 años de edad y fue llamado Efrata, actualmente se conoce como Ephrat, pero los árabes la llaman Beit Sahm, que quiere decir «casa de pan»".[29] Nótese el *pero* como la contrapropuesta árabe. Quien revise esta obra se informará de las posiciones de los autores respecto a los arabopalestinos con expresiones como "la hostilidad de los árabes", "el problema de establecer a miles de árabes refugiados" y "la actitud de los árabes que se niegan a reconocer el territorio de Israel, el nuevo estado, ganado por su reciente victoria militar". Instruyendo sobre la Guerra de los Seis Días, explican: "En junio de 1967 las naciones árabes se levantaron otra vez contra Israel para destruirla completamente. Pero Israel en una guerra de seis días venció a sus enemigos (...) Israel no quiere ceder nada del terreno que tomó, especialmente la parte de Jerusalén".[30]

Si los árabes eran ignorados en las geografías bíblicas de inicios del siglo XX, en el siglo XXI parece imposible disertar sobre Palestina/Israel sin aludirlos. El conflicto pasa a ser parte constituyente de la narrativa. Olivier Artus, profesor del Instituto Católico de París y miembro de la Pontificia Comisión Bíblica publica en 2002 *Geographie de la Bible*, reeditada en 2012; en el prefacio se comenta sobre Tierra Santa:

> A partir de su situación de corredor obligado entre África y Asia, [los geógrafos] nos muestran que su historia apenas podía permanecer tranquila durante mucho tiempo. Aquí, más que en cualquier otro lugar, la historia y la geografía son inseparables, y el destino de un pueblo depende fuertemente de la tierra que habita. Por eso la lectura de los relatos bíblicos supone frecuentemente tener un mapa ante los ojos.[31]

29 Tidwell, 95.

30 Tidwell, 45s.

31 Oliver Artus, *Geografía de la Biblia*, trad. Pedro Barrado y Ma. del Plilar Salas, Cuadernos Bíblicos 122 (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2005), 4, prefacio de Philippe Gruson.

Se explica la permanente condición de conflicto debido a una ubicación comprometedora, para concluir que "Israel siempre ha sido tributaria de la historia de las grandes potencias que le rodeaban". Ante la historicidad de las relaciones de poder en el área de estudio, Artus reflexiona sobre la toponimia utilizada:

> Un buen número de publicaciones científicas utiliza el término «Palestina» para designar el conjunto de tierras bíblicas (...) Esta costumbre permanece en muchos libros más recientes (...) sin ninguna intención política. Las resoluciones internacionales de la ONU invitan hoy a usar el término «Israel» para designar los territorios situados en el interior de las fronteras de 1967, y el término «Palestina» para denominar la Cisjordania administrada hasta esa fecha por Jordania, así como la franja de Gaza, administrada hasta aquella fecha por Egipto.[32]

Aclaraciones como esta no eran de uso común en el siglo XX; con ello Olivier Artus enmarca la producción de conocimiento geográfico dentro de la geopolítica internacional, no sin antes separarse de la tradicional Geografía bíblica para posicionarse desde una «Geografía de la Biblia», más cercana a la ciencia geográfica, pretendida más rigurosa, menos confesional, más neutra.

Un tono similar toma la obra del geógrafo, cartógrafo y erudito del Antiguo Testamento, Barry Beitzel, en el *Atlas Bíblico de Tyndale*, publicado por primera vez en 2009 como *The New Moody Atlas of the Bible*. Consciente del conflicto histórico que agrede a las poblaciones de las tierras en cuestión, Beitzel precisa hacer aclaraciones antes de mostrarnos los primeros mapas del atlas:

32 Artus, 6.

> Dado el clima de la política contemporánea del Medio Oriente, al geógrafo bíblico le llega a ser casi imposible emplear ciertas palabras -p. ej., Israel/Palestina, Jordania/Transjordania, Cisjordania/Samaria-Judea, golfo de Aqaba/golfo de Elat, golfo Pérsico/golfo Arábigo e incluso Armenia o Siria, etc.- sin generar la impresión de que se está haciendo cierta afirmación política o que se está respaldando determinada ideología nacionalista o religiosa (...) quiero afirmar de entrada de la manera más clara y franca que puedo a mis lectores, -ya sean cristianos, judíos o musulmanes- que mi agenda es puramente histórica, y que cuando utilizo estos u otros términos semejantes, incluso en un contexto posbíblico o moderno, esto no debe ser interpretado como apoyo a ninguna convicción eclesiástica ni política contemporánea particular.[33]

Con el mismo fin de no posicionarse, pero reconocer el conflicto, el n° 13 de la revista *Reseña Bíblica* utiliza otra estrategia a partir de la presentación del saber geográfico. En busca de una "geografía sin aduanas, sin vallas, sin concertinas, sin pasos fronterizos", dice el director, Jaime Vázquez que tal número especial trata sobre "el país de la Biblia como un espacio sin fronteras (...) es mucho más que la geografía de la Biblia y que los límites fronterizos que enfrentan a los pueblos".[34] Eliminando toda nomenclatura defiende que la Biblia es geográficamente universal. Desde esta perspectiva, hay un pronunciamiento ante la realidad:

> la tierra prometida fue el escenario de incontables luchas y batallas (...) es un bien preciado y a la vez codiciado. Los escenarios bíblicos, tanto del Antiguo como del Nuevo Testamento, ponen de manifiesto

33 Barry J. Beitzel, *Atlas bíblico de Tyndale* (Illinois: Tyndale House Publishers, 2017), xi.

34 Jaime Vázquez Allegue, "La tierra de la Biblia", *Reseña bíblica*, núm. 103 (2019): 5.

> la vulnerabilidad del suelo como escenario. Tierras deseadas, tierras asoladas, tierras ocupadas, tierras enfrentadas (...) sus denominaciones no dejan de ser objeto de discordia. Por desgracia, esas discordias siguen en nuestros días entre el actual Estado de Israel, la Autoridad Nacional Palestina (Cisjordania y Gaza) y los países vecinos. Podría parecer que los conflictos que genera la política geográfica son el cuento de nunca acabar si no fuera porque hay personas que siguen muriendo por estas diferencias y fronteras, y eso no tiene nada de cuento.[35]

A modo de conclusión: cuatro complicidades

Después de haber recorrido los caminos que han trazado las geografías bíblicas desde mediados del siglo XIX como antecedente del conflicto entre Palestina e Israel, y hasta lo que va del siglo XXI, podemos esbozar diferentes formas en que esta área del conocimiento ha moldeado mentalidades, institucionalizado acciones y formado criterios a diferentes niveles. Para ello, esbozo cuatro complicidades en las que ha incurrido, complicidades que operan en conjunto, paralelas, de modo que el orden es indiferente para el propósito.

a) *Primera complicidad: las geografías bíblicas han seguido el camino de la Geografía en cuanto a sus aspiraciones de ciencia neutral y objetiva, invisibilizando las motivaciones de sus autores.* Las corrientes empiristas y positivistas de la Geografía aún sostienen ideales de transparencia al examinar rasgos físicos, cuantificables

35 Vázquez Allegue.

y medibles desde el método científico y la exterioridad de la práctica científica.[36] Bajo esta idea, quienes se han dedicado a producir atlas y diccionarios de las geografías bíblicas, asumieron que su finalidad era únicamente instruir e informar; como hemos visto, la mayoría de los autores asume una posición poco crítica, presentando la realidad como dada, sin pronunciarse ante el conflicto, el cual parece les es ajeno. Esta pretendida objetividad es más común en tanto retrocedemos del siglo XXI al XIX, pero prevalece hasta nuestros días.

En realidad, las geografías bíblicas surgen de conocimientos situados. Son confesionales, con intereses políticos claros en cuanto a la formación de ideas en sus lectores. Quienes las han producido mayormente han sido hombres occidentales del Norte Global, pastores, sacerdotes, militares, profesores de cursos universitarios y de seminarios bíblicos. Aunque las geografías bíblicas (y la Geografía en general) han procurado imprimir en sus mapas la noción de veracidad y objetividad, han servido para la reproducción de ideas sobre el espacio, de modo que no son despolitizadas.

b) *Segunda complicidad: las geografías bíblicas se han desarrollado aparte de la Geografía histórica y de las geografías de las religiones por sus marcados intereses confesionales, para sostener su narrativa y praxis cristiano-céntrica.* Si bien la Geografía bíblica es un antecedente de la Geografía histórica moderna,[37] después de las discusiones epistemológicas dentro de la Geografía académica, cada una siguió sendas diferentes: la Geografía histórica amplió sus

36 Efraín León, *Geografía crítica. Teoria social y geopolítica* (Ciudad de México: Editorial Itaca, 2016).

37 Gregory et al., *The Dictionary of Human Geography*.

objetos de estudio en el primer cuarto del siglo XX, mas la Geografía bíblica no. Tampoco siguió el camino de la Geografía de las religiones, que entre los siglos XVI y XIX se interesó por la difusión del cristianismo, y viró al determinismo ambiental a inicios del siglo XX para luego posicionar al judeocristianismo como responsable de la degradación ambiental en las décadas de 1960-70. Mientras la Geografía de las religiones se redireccionó en los 90's hacia las dimensiones política e identitaria de espacios sagrados, no exclusivamente cristianos,[38] las geografías bíblicas persisten en el objeto de estudio del siglo XIX, aunque sus métodos hayan cambiado.

Es decir, mientras una se laicizó, la otra no. Esto ha conducido a las geografías bíblicas a excluir interpretaciones geográficas desde otras visiones de mundo presentes en el relato bíblico: en los atlas bíblicos no encontramos las geografías que los pueblos árabes dibujaban sobre y alrededor de lo que se vino a llamar Tierra Prometida y después Tierra Santa; esto no ha sido posible porque, en últimas, las geografías bíblicas siguen siendo confesionales y cristiano-céntricas.

c) *Tercera complicidad: las geografías bíblicas han historizado los tiempos narrados en la Biblia a la vez que han tendido a callar respecto a la geografía histórica posbíblica de los territorios en disputa, generando la noción de que Tierra Santa ha permanecido inmutable durante 2000 años.* Al cerrar con mapas de los viajes de Pablo y/o la geografía de las siete iglesias del Apocalipsis y saltar a mencionar tensiones entre judeo-palestinos y arabo-palestinos, dejaron en

38 Jean-Bernard Racine y Olivier Walther, "Geografía de las religiones", en *Tratado de geografía humana*, ed. Daniel Hiernaux-Nicolas y Alicia Lindón Villoria (Barcelona: Anthropos, 2006), 481–505.

el imaginario «campos blancos» para la ocupación, presentando a la persona árabe invasora de sitios sacralizados. El pretendido conocimiento objetivo sirvió a fines políticos, "admitiendo a la geografía bíblica como antecedente histórico de lo que fue racionalizado, tanto por sectores religiosos como seculares, como un retorno de un exilio de dos mil años a un territorio nacional que siempre fue judío (no obstante, las poblaciones que lo habitaron durante el lapso exílico)".[39] Si muchas geografías se embelesan con el presente, ajenas de profundidad histórica, las geografías bíblicas han tendido a conformarse con el pasado.

d) *Cuarta complicidad: dado su origen y su propósito cristiano, las geografías bíblicas han fortalecido el imaginario que desde Occidente construimos sobre Oriente Medio, sobre todo dentro de comunidades eclesiásticas en diferentes expresiones del cristianismo.* Si las comunidades de fe cristiana tuvieron acceso a información geográfica sobre Palestina en los siglos XIX y XX, fue a través de obras como las aquí citadas; éstas han tenido la intensión ser utilizadas para formar al estudiante de la Biblia. A la vez que se presentan una Geografía política de Palestina anterior al siglo II d.C., dicen poco de la geopolítica actual; con tal información se despolitiza el conocimiento geográfico de sus lectores respecto de la situación de esas tierras en su propia época. El cristiano que únicamente accede a estas interpretaciones espaciales (narrativas, cartografías, fotografías) por estudio personal o por mensajes desde el púlpito, puede llegar a la conclusión de que las tierras en cuestión pertenecen sin lugar a duda al pueblo judío, pues en la narrativa de la mayoría de los atlas bíblicos éstos fueron sus últimos ocupantes, o que son para el resguardo

39 Pfoh, "Imaginar a Medio Oriente desde Occidente. orientalismo, historiografía, geopolítica", 22.

de las reliquias del cristianismo; pero nunca para los arabo-palestinos.

Dadas estas complicidades, las geografías bíblicas tradicionales no son suficientes para explicar el conflicto actual; ante ellas, las geografías histórica, política y cultural están en mayor capacidad. Tales complicidades han dejado un halo de falsa continuidad de los reclamos de posesión territorial. Si las geografías bíblicas aspiran a ser propositivas al respecto, han de ser politizadas, y para ello, laicizadas independientemente de la fe de sus autoras y autores, para, sólo así, producir conocimiento geográfico consciente de las complejidades que introduce la diversidad cultural, más allá de lo que Occidente imagine.

Bibliografía

Artus, Oliver. *Geografía de la Biblia*. Traducido por Pedro Barrado y Ma. del Plilar Salas. Cuadernos Bíblicos 122. Estella, Navarra: Verbo Divino, 2005.

Beitzel, Barry J. *Atlas bíblico de Tyndale*. Illinois: Tyndale House Publishers, 2017.

Coleman, Lyman. *An Historical Text Book and Atlas of Biblical Geography*. Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1855.

Conder, Colonel C. R. "Notes on Bible Geography". *Palestine Exploration Quarterly* 37, núm. 1 (1905): 69–74.

Culla, Joan B. *Breve historia del sionismo*. Madrid: Alianza Editorial, 2009.

Easton, Matthew G. *Illustrated Bible Dictionary*. Londres: T. Nelson & Sons, 1897.

González Echegaray, Joaquín, Jesús María Asurmendi, Florentino García Martínez, Luis Alonso Schökel, José Manuel Sánchez Caro, y Julio C. Trebolle Barrera. *La Biblia en su entorno*. Introduccion al estudio de la Biblia 1. Estella, Navarra: Editorial Verbo Divino, 1990.

Gregory, Derek, Ron Johnston, Geraldine Pratt, Michael Watts, y Sarah Whatmore. *The Dictionary of Human Geography*. Oxford: Wiley Blackwell, 2011.

Huntington, Ellsworth. Review of *Biblical Geography and History by Charles Foster Kent*, por Charles Foster Kent. *Bulletin of the American Geographical Society* 44, núm. 10 (1912): 781–82.

Idinopulos, Thomas A. *Jerusalén: historia de las más santa de las ciudades, vista a través de las luchas de judíos, cristianos y musulmanes*. Santiago: Andres Bello, 1996.

Kent, Charles F. "Bibelatlas in 20 Haupt- und 28 Nebenkarten vy Hermann Guthe". *Bulletin of the American Geographical Society* 44, núm. 10 (1912): 782.

Kochavi, Moshe. "Professor Y. Aharoni 1919—1976 In Memoriam". *Tel Aviv. Journal of the Institute of Archaeology of Tel Aviv University* 3, núm. 1 (el 1 de marzo de 1976): 1–4.

León, Efraín. *Geografía crítica. Teoria social y geopolítica*. Ciudad de México: Editorial Itaca, 2016.

North, Robert. "Current Israel Geography". *Biblica* 37, núm. 1 (1956): 81–98.

Pfoh, Emanuel. "Imaginar a Medio Oriente desde Occidente. orientalismo, historiografía, geopolítica". En *Estudios sobre el Medio Oriente desde América Latina. Perspectivas desde el Sur*, editado por Mariela Cuadro y Damián Setton, 19–31. Buenos Aires: CLACSO-CIEL, 2020.

Racine, Jean-Bernard, y Olivier Walther. "Geografía de las religiones". En *Tratado de geografía humana*, editado por Daniel Hiernaux-Nicolas y Alicia Lindón Villoria, 481–505. Barcelona: Anthropos, 2006.

Riggs, J. S. "Studies in Palestinian Geography". *The Biblical World* 4, núm. 6 (1897): 421–31.

Semple, Ellen Churchilll. "A Geographical Interpretation of Early Biblical History". Editado por William Willcocks. *Geographical Review* 11, núm. 3 (1921): 456–57.

Termes Ros, Pablo. "Fernández Truyols, Andrés, S. I.: Geografía Bíblica". *Estudios Bíblicos* 12, núm. 1 (1953): 90–91.

Tidwell, J. B. *La Geografia Biblica*. Traducido por Carlos C. Pierson. Texas: Mundo Hispano, 2003.

Vázquez Allegue, Jaime. "La tierra de la Biblia". *Reseña bíblica*, núm. 103 (2019): 5.

Waldron, Bob, y Sandra Waldron. *La Historia y Geografía de la narración bíblica, un manual de estudio*. Traducido por Jaime Restrepo M. Colombia: El Ancla del Evangelio, 2000.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

¿PUEBLO ELEGIDO? MÁS ALLÁ DE UN DISCURSO BÍBLICO SELECTIVO

HANZEL JOSÉ ZÚÑIGA VALERIO*

UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA, SAN JOSÉ, COSTA RICA

* Tiene una Maestría en Ciencias Bíblicas por la Universidad Bíblica Latinoamericana (San José, Costa Rica).

Contacto: h.zuniga@ubl.ac.cr

Recibido: 18 de agosto del 2024/ Aprobado: 16 de noviembre del 2024

¿Pueblo elegido?
Más allá de un discurso bíblico selectivo

Hanzel José Zúñiga Valerio*
Universidad Bíblica Latinoamericana, San José, Costa Rica

Resumen: La actualidad del conflicto en Gaza ha implicado a estudiosos/as de todas partes del mundo para analizar el pasado y el presente de lo que pareciera una guerra sin fin. Los estudios bíblicos no se reducen a una lectura del texto en el pasado, sino que se preocupan por la utilización de la Biblia en los contextos contemporáneos y cómo en la actualidad se trata de legitimar la violencia recurriendo a una cierta selección de tradiciones bíblicas olvidando otras. El presente trabajo pone en perspectiva, apenas introductoria, la noción de "elección" en diversas tradiciones bíblicas tratando de evidenciar la lectura sesgada que deja de lado la amplitud y la polifonía de la Biblia Hebrea.

Palabras claves: Pueblo elegido, Elección, Alianza, Lectura política de la Biblia, Efectos del texto, Historia antigua de Israel.

Abstract: The current conflict in Gaza has involved scholars from all over the world in analyzing the past and present of what seems to be an endless war. Biblical studies are not limited to a reading of the text in the past, but are concerned with the use of the Bible in contemporary contexts and how violence is currently being

* Tiene una Maestría en Ciencias Bíblicas por la Universidad Bíblica Latinoamericana (San José, Costa Rica). Contacto: h.zuniga@ubl.ac.cr

legitimized by resorting to a certain selection of biblical traditions, forgetting others. This essay puts into perspective, in a merely introductory manner, the notion of "Election" in various biblical traditions, trying to highlight the biased reading that ignores the breadth and polyphony of the Hebrew Bible.

Keywords: Chosen people, Chosen, Covenant, Political reading of the Bible, Effects of the text, Ancient history of Israel.

Aspectos introductorios

"*El pueblo elegido*… Aun cuando la expresión no figura como tal en la Biblia, el discurso sobre la elección es omnipresente"[1]. Toda la Biblia Hebrea, en sus distintas secciones, se hace eco de la idea de un Dios que interviene en la historia de un pueblo que es declarado como "suyo": escogiendo para él profetas, reyes, un lugar de adoración, entre otras realidades, ha tomado posesión de un grupo humano y le ha dotado de tierra en medio de "las naciones" (cf. Gn 12,1-7), lo ha elegido para ser "pueblo de su propiedad" (Dt 7,6b)[2]. Las diversas tradiciones narrativas, líricas y legales recuerdan la convicción de la elección y de tener una relación especial con la divinidad.

Ahora bien, ¿qué implica "ser elegido" *ad intra* del discurso bíblico? ¿Qué clase de relación con Dios diferencia al pueblo del antiguo Israel de sus demás vecinos? Una lectura superficial del texto bíblico sigue siendo la usual dentro de algunos sectores del sionismo religioso contemporáneo y de muchas comunidades cristianas. Los titulares de los medios de comunicación, mucho antes de que iniciase esta nueva escalada de violencia en el conflicto palestino-israelí tras los ataques y secuestros del 7 de octubre de 2023, ya señalaban que el discurso de la "elección" era importante para los grupos neoconservadores y sionistas religiosos que pactaron con el primer ministro israelí Benjamín Netanyahu a la hora de conformar gobierno[3]. Hablamos

1 Thomas Römer, *Le peuple élu et les autres. La Biblé hébraïque entre exclusion et ouverture* (Paris: Du Cerf, 2022), 5.

2 Toda citación bíblica, a menos que se indique lo contrario, será tomada de la *Biblia de Jerusalén* (Bilbao: Desclée de Brouwer, 2019).

3 Isabel Kershner, "Israel's Election Empowers a More Muscular Religious Zionism", *The New York Times*, el 13 de noviembre de 2022, Digital edición, sec. World.

de un sionismo religioso porque, lo más interesante, es que el sionismo inicial, sobre el que se gestó el Estado de Israel, era fundamentalmente laico, tenía dentro de sí el deseo de secularizar la vida judía. No obstante, si esto se hacía del todo, Theodor Herzl y los demás ideólogos de este movimiento político no podrían hacer uso de la Biblia para reclamar la tierra de Palestina[4]. Por esta razón, la instrumentalización del discurso religioso fue necesaria desde el comienzo y como tal se fue extendiendo más allá de Israel.

Así pues, si dentro de la sociedad israelí este discurso religioso ha adquirido rostro político, en el mundo cristiano occidental, una cierta forma de "sionismo cristiano" refuerza la idea del "pacto irrevocable" de Dios a Abrahán, alianza que se concreta en un estado moderno según sus narrativas: la historia "Comienza con las asombrosas promesas que Dios le hizo al patriarca Abraham hace 4000 años. Termina con la creación de Israel por parte de las Naciones Unidas en 1947-8 y las guerras subsecuentes que el pueblo judío ha librado para preservar a Israel como patria judía"[5]. Las interpretaciones que del texto bíblico hacen estas corrientes se enmarcan en múltiples lecturas de la Biblia Hebrea (unas afirman un judaísmo genealógico o cultural, otras entienden la acción militar de Israel como parte de las profecías de los textos apocalípticos, entre muchas otras variantes[6]) para concluir que la recapitulación de todas las cosas en Cristo será el

4 Cf. Ilan Pappé, "Dentro de Israel", en: Noam Chomsky y Ilan Pappé, *Conversaciones sobre Palestina* (Bogotá: Icono Editorial, 2014), 126.

5 James P. Eckman, *A Covenant People. Israel from Abraham to the Present* (Bloomington: WestBow Press, 2014), ix.

6 Cf. Elizabeth Phillips, "Saying 'Peace' When There Is No Peace: An American Christian Zionist Congregation onPeace, Militarism, and Settlements", en *Comprehending Christian Zionism: Perspectives in Comparison*, ed. Goran Gunner y Robert O. Smith (Minneapolis: Fortress Press, 2014), 31.

cumplimiento de todas las promesas a Israel: "Por siempre significa por siempre"[7].

Estas elucubraciones no se circunscriben al ámbito de los grupos religiosos solamente, sino que están presentes también en el discurso político contemporáneo. El expresidente y candidato a la presidencia de los Estados Unidos de América, Donald Trump, entiende su "lealtad" a Israel como un tema de convicciones, de ahí su "protección" sin titubeos: "He sido muy leal a Israel, más leal que cualquier otro presidente"[8]. La alocución no es muy diferente -a pesar de los matices que quieran verse- en el discurso del actual presidente de los Estados Unidos, Joe Biden, porque ha declarado ser un "sionista ferviente" desde décadas atrás vinculando esta idea política con la seguridad del "pueblo judío" y el Estado de Israel: "Si no existiera Israel, ningún judío en el mundo estaría a salvo"[9]. La difuminación entre política y religión también es común en América Latina: las referencias a Dios, la Biblia y el "pueblo judío" son recurrentes en las comunicaciones públicas de los presidentes Nayib Bukele, a pesar de su ascendencia palestina[10], y Javier Milei, a pesar del rechazo de gran parte de la comunidad judía argentina hacia él[11]. Estos son solo algunos ejemplos que podrían formar parte de una lista más extensa.

7 Jeff Meyers, "Forever Means Forever: God's Promises to the Jews", *Theopolis Institute* (blog), el 10 de octubre de 2019.

8 Staf Time, "Read the Full Transcripts of Donald Trump's Interviews With TIME", *TIME* (blog), el 30 de abril de 2024.

9 Staff TOI & AP, "'I Am a Zionist,' Says Biden at Hanukkah Event, Promises Continued Military Assistance to Israel", *The Times of Israel* (blog), el 12 de diciembre de 2023.

10 Raphael Ahren, "His Dad Was an Imam, His Wife Has Jewish Roots: Meet El Salvador's New Leader", *The Times of Israel* (blog), el 7 de febrero de 2019.

11 Martín Sivak, "Milei entre la Torá, Israel y los ruidos con la comunidad judía argentina", *El País Argentina*, el 16 de noviembre de 2023, Digital edición, sec. Argentina.

Como vemos, no solo es omnipresente el discurso de la singularidad de Israel en la Biblia, sino que también, por motivos religiosos, se arguye una justificación desde el tema de la "elección" del pueblo para asignarse "derechos" en el ámbito público. Esta discusión imbricada se hizo aún más visible en ambientes académicos. Estudiosos judíos y cristianos de la Biblia Hebrea mantienen un acalorado debate en repositorios de investigación como Academia.edu y otros que han llevado a la prestigiosa *Society of Biblical Literature* a una disyuntiva en sus declaraciones sobre el conflicto actual en Gaza y sobre el uso que de los textos bíblicos puede hacerse para apoyar o rechazar la guerra[12]. Nuevamente, intereses de corte político se mezclan con perspectivas religiosas sacando a relucir objetivos extra-epistémicos en la exégesis bíblica. No debería extrañarnos si leemos con atención la historia de la "arqueología bíblica" desde el siglo XIX. La tendencia de los arqueólogos cristianos estaba claramente en lo que François-René de Chateaubriend describió como propósito final de su itinerario a Jerusalén, es decir, una apología para darle sustento material a sus obras teológicas[13]. Estos objetivos se encarnaron en asociaciones e instituciones como *Palestine Exploration Fund* (1864) de Reino Unido, *Deutscher Palästina-Verein* (1877) de Alemania y l'École biblique et archéologique française de Jérusalem (1890) de Francia.

Simultáneo al surgimiento del sionismo como proyecto político en el siglo XIX, ya en los albores del siglo XX, la arqueología *bíblica*, a diferencia de la exégesis histórico-crítica, se vinculó a este proyecto con la finalidad de demostrar la historicidad de los relatos bíblicos. Los relatos fundadores del Pentateuco y de los Profetas Anteriores volvieron a ser

12 Cf. Rafael Aguirre Monasterio, *La utilización política de la Biblia*, Agora 42 (Estella: Verbo Divino, 2024), 105–9.

13 Cf. François René De Chateaubriand, *Itinéraire de Paris à Jérusalem* (Tours: Alfred Mame et fils, 1984).

considerados obras fidedignas de corte historiográfico permitiendo la afirmación de una continuidad histórica desde la época de los Patriarcas hasta la actualidad. El interés era muy claro: la creación del Estado de Israel en 1948 suponía dotar a la joven nación de un relato fundador. Todo esto se tradujo en múltiples excavaciones financiadas por el estado israelí y, paralelamente, proyectos arqueológicos clandestinos, que buscaban poner en relación los conflictos de su momento y los relatos bíblicos de la conquista: David Ben-Gurion habría sido el primero en poner en relación la conquista de *'eretz yisrael* por parte de Josué y la guerra de independencia de 1948[14]; Yigal Yadin, después de su carrera militar, emprendió una serie de excavaciones en Qumrán, Megido y Guezer afirmando haber encontrado pórticos de la época de Salomón [sic]; la creación de parques nacionales arqueológicos (Masada, Megido, Cesarea Marítima, Séforis, entre otros) se convirtió en una necesidad para afirmar la continuidad del pasado con el presente[15].

No obstante, al continuar con nuevas exploraciones en territorios ocupados y en muchos otros sectores de Jerusalén, los datos arrojados comenzaron a chocar con las historias bíblicas. Las excavaciones desarrolladas por la Universidad de Tel Aviv entre 1975 y 1976 en Kuntillet Ajrut y Khirbet el-Qom (cerca de la antigua ruta que conectaba Gaza con Eilat) sacaron a la luz la relación de un dios con

14 Inclusive David Ben-Gurion se implicó de lleno en los procesos curriculares y educativos del naciente estado de Israel promocionando el "Concurso de la Biblia" como un festival nacional de medios de comunicación y asociando aquellas ideas de "la Biblia tenía razón" con la arqueología aunque los muchos de los nuevos descubrimiento rebatieran esta idea: "El que un dirigente de una nación dedique tanto tiempo a implicarse activamente en temas historiográficos ciertamente es poco habitual, y y puede indicar la centralidad de la mitohistoria en la construcción de la ideología sionista" Shlomo Sand, *La invención del pueblo judío*, Cuestiones de antagonismo 65 (Madrid: Akal, 2011), 124.

15 Cf. Thomas Römer, "Levant ou Terre Saint? La relation compliquée entre l'archéologie et la Bible", en *La Redecouverte Du Levant: Actes*, ed. Jacques Jouanna y Nicolas Grimal (Paris: Academie des inscriptions et belles lettres, 2023), 9.

su consorte: "Yhwh de Samaría", "Yhwh de Temán" y "su Aserá", es decir, "se trata de la asociación de un dios con el nombre de un lugar, semejante, por ejemplo, a 'Istar de Nínive', etc. Aquí se refiere a dos manifestaciones locales del dios nacional israelita […]". Asimismo, "estas inscripciones evocan la pareja divina 'Yhwh y su Aserá'"[16]. Estos y otros descubrimientos recientes[17] se encuentran en contradicción:

a) Primero, con la presentación bíblica del dios YHWH y su unicidad desde siempre: "No tendrás otros dioses fuera de mí" (cf. Ex 20,3)[18].

b) Segundo, con el relato de un único éxodo en el siglo XIII a.e.c. (cf. Ex 13,17-15,21) del que huyó un único pueblo ya conformado desde Egipto hacia Canaán -también dominado por Egipto en dicho período de tiempo [sic], como lo evidencian las cartas de Amarna- para "tomar posesión de la tierra" y, en consecuencia, creerse con derecho para exterminar a una población nativa[19].

16 Thomas Römer, *La invención de Dios*, trad. Mercedes Huarte Luxán (Salamanca: Sígueme, 2022), 189 y 191.

17 Para un estado actualizado del problema: Israël Finkesltein, "L'histoire de l'Israël ancien entre archéologie et texte biblique. État des lieux" en : Israël Finkelstein y Thomas Römer, *Aux origines de la Torah. Nouvelles rencontres, nouvelles perspectives* (Montrouge Cedex: Bayard, 2019), 15–55. Sigue siendo obra de referencia a este respecto el libro de Israël Finkelstein y Neil Asher Silbermann publicado originalmente en inglés en 2001 y cuya versión española es la siguiente: *La Biblia desenterrada: una nueva visión arqueológica del antiguo Israel y de los orígenes de sus textos sagrados*, trad. José Luis Gil Aristu, 3a ed. (Madrid: Siglo XXI de España, 2011). La "cronología base" propuesta en esta obra ha variado ligeramente en los trabajos de Finkelstein como puede verse en el capítulo de la obra previamente citado.

18 Las citas bíblicas que en esta sección presentamos están en función de ilustrar al lector/a que no conozca los elementos supuestos en la teología bíblica que se enseña en ambientes confesionales prioritariamente.

19 Cf. Said Chedid, "La Torah leída con los ojos de los cananeos o la otra cara de la conquista", en *La Biblia leída con los ojos de los cananeos. Recordando a Edward W. Said*, ed. Saad Chedid y Nur Masalha (Buenos Aires: Canaán, 2011), 220.

c) Tercero, con la idea de una "conquista del país" (cf. Jos 5,1.13-16) en territorios donde la evidencia arqueológica no muestra vestigios de enfrentamientos bélicos ni en Jericó -pueblo que en el siglo XIII a.e.c. no tenía murallas siquiera- ni en otros pueblos[20].

d) Cuarto, con la imagen de un "gran reino" de David y Salomón (cf. 2 Sm 5,6-12) ya en pie en siglo X a.e.c. del cual no tenemos sino pocos testimonios materiales[21].

Estos descubrimientos han avivado el debate entre teólogos, biblistas y arqueólogos sobre la función de la arqueología y la intromisión de los proyectos políticos en su labor[22]. Política puesta en relación con religión, ayer y hoy. Es lo que vemos en estos usos de las tradiciones bíblicas antiguas por parte de los autores del Pentateuco y de los Profetas Anteriores que imaginaron un reino unido y glorificaron el pasado con el fin de arrogarse identidad en medio de las naciones durante y después del exilio en Babilonia. Dicho de otro modo, estamos frente al producto una creación teológica *más* que de historia acontecida para justificar acciones mitológico-identitarias, militares y económicas, en el mundo antiguo sí, pero en el mundo contemporáneo también.

En la otra acera también se encuentran repercusiones de estas narrativas. Durante los siglos XIX y XX el discurso de la elección

20 Cf. Sand, *La invención del pueblo judío*, 133s. La intuición de que el relato de la conquista era una construcción ideológica más que una concreción estaba presente en obras críticas desde finales de los años 60. Cf. Georg Fohrer, *History of Israelite Religion* (Nashville: Abingdon Press, 1972), 60.

21 Cf. Israel Finkelstein y Neil Asher Silberman, *David y Salomón: En busca de los reyes sagrados de la Biblia y de las raíces de la tradición occidental* (Madrid: Siglo XXI, 2007).

22 Un resumen divulgativo del conflicto se puede encontrar acá: "David y Salomón, los reyes de la polémica", *Historia National Geographic* (blog), el 30 de diciembre de 2019.

de Israel como "Pueblo de Dios" incomodó (y aún lo hace) a algunos movimientos fascistas, que se creen investidos de una misión especial también, para erradicar minorías de cualquier clase en sus países "manchados" por la diversidad étnica, cultural y religiosa de la migración. Frente a esto, algunos fundamentalistas judíos utilizan la retórica de la elección para rechazar toda negociación entre el moderno estado de Israel y Palestina: "La elección en sus manos se convierte en un arma ideológica que justifica la colonización por la fuerza de los territorios ocupados y el sueño de un 'gran Israel' limpio, purificado de todos los no judíos"[23]. Es decir, unos y otros pretenden "limpiar" su sociedad "contaminada" por los otros, por los "extraños", por los que no pertenecen aquí. Son dos caras de una misma moneda. Edward W. Said resaltaba esta aporía presente en muchos estudios académicos que defienden políticas de expansión sin siquiera fijarse que estas prácticas de segregación fueron otrora el tormento de comunidades judías enteras en la Europa del siglo XX: refiriéndose al estudio *Exodus and Revolution* de Michael Walzer afirma "No puedo creer que él pudiera decir, por ejemplo, que las comunidades tienen el derecho de restringir la propiedad de tierras o la inmigración para que los judíos (o los negros, o los indios) no puedan participar igualmente en un sentido absoluto […] ahora que (el Estado de) Israel posee territorio y gobierna a gente inferior [sic], él no cuestiona tales prácticas contra los no judíos"[24]. Ante esto nos preguntamos: ¿Qué puede hacer el estudio crítico de la Biblia para resaltar estas contradicciones? ¿Por qué debería hacerlo a nivel ético? ¿Cómo el discurso identitario de la "elección" ha sido y sigue siendo empleado para justificar opciones políticas? Vamos a detenernos en

23 Römer, *Le Peuple élu et les autres*, 10.

24 Edward Wadie Said, "Exodus and Revolution de Michael Walzer: una lectura cananea", en *La Biblia leída con los ojos de los cananeos. Recordando a Edward W. Said*, ed. Saad Chedid y Nur Masalha (Buenos Aires: Canaán, 2011), 41.

algunos trazos del discurso bíblico sobre la elección de Israel en la Biblia Hebrea y, finalmente, resaltaremos la selectividad restringida que ignora las incoherencias evidentes.

El discurso bíblico de la elección

"Yo soy Yahvé tu Dios, que te ha sacado del país de Egipto […]" (Dt 5,6a) es la confesión de fe central de la Biblia Hebrea. A partir de ella se ha entendido que las religiones del así llamado "tronco abrahámico" son credos que confiesan la acción de Dios siempre presente en la historia. Además, al ser una proclamación de carácter personal, tantas cuantas veces aparece en el Antiguo Testamento (AT), indica una relación singular entre YHWH e Israel. No obstante, el tema de la elección no está explícitamente formulado en estas líneas tal como la historia de la interpretación lo ha deducido y la relación entre Israel para con su Dios se puede explicar de otra manera[25].

La Biblia Hebrea no conoce un substantivo abstracto que pueda traducirse como "elección", sino que emplea el verbo *bāḥar* que, literalmente, es "ver de cerca" o "examinar"[26] y es traducido frecuentemente por "escoger", "elegir", "seleccionar", "preferir", "distinguir" o "designar". El libro del Deuteronomio es el que emplea una fraseología en la forma regular qal que traduce la idea de la elección con más recurrencia: *'asher yibḥar yhwh*[27]. De las 150 veces que, en

25 Cf. Mario Liverani, *Oltre la Bibbia. Storia antica di Israele* (Bari: Laterza, 2017), 282.

26 En su forma regular qal significa "to view keenly > to **examine**": Ludwig Köhler y Walter Baumgartner, *The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament* (Leiden: Brill, 1994), 119. Cf. Römer, *Le Peuple élu et les autres*, 11.

27 Cf. Luis Alonso Schökel, *Diccionario bíblico hebreo-español* (Madrid: Trotta, 1999), 111.

su raíz, aparece este verbo en el texto hebreo, una tercera parte, es decir 50 usos, le pertenece al libro del Deuteronomio y casi siempre el sujeto de la acción es YHWH. No cabe duda que es la fórmula preferida para hablar de "elección", pero no es la única en el resto del AT. Por ejemplo, en la historia de Abrahán -relato prototípico de la elección y de la designación de la tierra- no se emplea este verbo. La idea de que Dios ha escogido al patriarca para hacerlo ancestro de su pueblo se expresa con los verbos "llamar" o "conocer": así como Israel en Egipto, Abrahán ha sido "llamado" para dejar su tierra de origen y entablar una nueva relación con el Dios que le está hablando ahora. De la misma forma como se ha podido encontrar en la narración de Gn 12 otra manera de hablar de "elección", así también en el resto de la Biblia Hebrea hallamos la noción. Pero, elegir supone una multiplicidad de opciones entre las cuales el sujeto hace una opción. ¿Por qué YHWH elige un pueblo? ¿Y los otros pueblos? ¿Qué se deduce de todo esto?

Los estudios ambientales del Antiguo Cercano Oriente han puesto de manifiesto que los modos de vida de las poblaciones de Canaán son un reflejo de sus creencias y viceversa. Los dioses y las diosas reflejaban elementos propios de la cotidianidad de los pueblos, así como, con el paso del tiempo, fueron siendo identificados con los grupos humanos que los habían pensado: "Los múltiples dioses no disponían de más que un territorio reducido donde tenían el valor de divinidad tutelar de un pueblo o de un estado"[28]. Es de esta manera que debemos comprender a YHWH como el dios de Israel: es su dios tutelar o nacional. Esto supone la realidad de la multiplicidad de

28 Bernhard Lang, "'La nostalgie des dieux anciens'", en *Enquête sur le Dieu unique*, ed. Jean Bottéro et al. (Paris: Bayard, 2010), 31.

dioses en Ugarit donde cada uno tenía a su cargo un pueblo y el texto bíblico, por increíble que parezca, no oculta esta realidad.

En la mitología ugarítica, El, el jefe del panteón cananeo, era el padre de setenta dioses y repartió las naciones entre cada uno de ellos. En las "traducciones" ideológicas[29] que los grupos humanos antecesores de Israel harán, se pondrá en relación la creencia del dios de los antepasados El y el dios del Sinaí YHWH hasta convertirse en uno solo[30]. A partir de este proceso de identificación han quedado resabios en la tradición bíblica cuando se describe la forma en cómo YHWH recibe, en el contexto de la distribución de pueblos, a Israel. El ligamen entre YHWH e Israel, entonces, no es una escogencia deliberada de YHWH (cf. Sal 89) sino algo dado por los dioses de Canaán. La evidencia está presente en uno de los textos bíblicos más antiguos del libro de Deuteronomio: 32,8-9.

Al citar la referencia, colocaremos en paralelo la versión de la Septuaginta y el texto hebreo canónico. La mayoría de estudiosos[31] considera más antigua la versión griega de los LXX no porque efectivamente el texto griego sea más antiguo, sabemos que es una

29 Para un estado de la cuestión resumido, en lo que se refiere a la asunción del monoteísmo en la Biblia Hebrea, se puede consultar el siguiente estudio con bibliografía amplia y actualizada: Hanzel Zúñiga, "'No tendrás otros dioses fuera de mí' (Ex 20,3): Repensando el origen de la fe en YHWH-único como acontecimiento político", *Revista Lógos* VI, núm. 6 (2013): 67–89.

30 "La presencia del elemento 'El en el propio nombre 'Isra-'El' corresponde a un estadio en el que el dios de las tribus israelitas era todavía 'El, y no Yahvé. Existe una cierta línea de continuidad entre la 'religión de los padres' —la religión de 'El-'Elohim— y la 'religión yahvista', tal como supone la misma tradición bíblica, aunque entre una y otra se haya producido un salto cualitativo" Julio Trebolle Barrera, *Imagen y palabra de un silencio* (Madrid: Trotta, 2008), 266.

31 Cf. Thomas Römer, *Monoteísmo y poder: La construcción de Dios en la Biblia Hebrea* (San José, Costa Rica: Sebila, 2018), 62–66.

traducción del original hebreo que ha visto la luz en una época cercana a la era común y en un contexto helenizado, sino porque la versión canónica hebrea que ha llegado hasta nosotros es posterior a la traducción alejandrina y trata de ocultar estos trazos, sin lograrlo del todo, como veremos a continuación:

Dt 32,8-9 (LXX)[32]	**Dt 32,8-9 (TM)**
Cuando dividió el altísimo [Elyon] a las naciones, cuando diseminó a los hijos de Adán, estableció los límites de los pueblos, según el número de los hijos de Dios[33], y fue parte del Señor su pueblo Jacob, el lote de su herencia, Israel.	Cuando el Altísimo [Elyon] repartió las naciones, cuando distribuyó a los hijos de Adán, fijó las fronteras de los pueblos, según el número de los hijos de Israel; mas la porción de Yahvé fue su pueblo, le tocó Jacob como heredad[34].

Tanto las notas de la Biblia de Jerusalén como de la traducción griega de Natalio Fernández, María Victoria Spottorno y José Manuel Cañas hacen la aclaración de que la variante "los hijos de Israel" (en el texto hebreo canónico) debe ser sustituida por el original más plausible "los hijos de Dios" (en el texto de los LXX). *Elyon* tenía muchos hijos, como puede verse aquí y fue él, el Altísimo quien distribuyó la herencia en su panteón. Si realmente partimos de los datos que la arqueología y la filología nos arrojan, parece ser que construir la identidad de una nación a partir de acá no es muy procedente.

32 Cf. Natalio Fernández y María Victoria Spottorno, eds., *La Biblia griega. Septuaginta. I Pentateuco* (Salamanca: Sígueme, 2008), 440s.

33 La expresión griega es, originalmente, *'aggélōn theoû* o "mensajeros/ángeles de Dios". Cf. Alfred Rahlfs y Robert Hanhart, *Septuaginta* (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2006), 347.

34 Los subrayados "los hijos de Dios" y "los hijos de Israel" son nuestros.

Así pues, los textos de la elección de un pueblo, en el entorno del Antiguo Cercano Oriente, deben entenderse de una manera más precisa: es el rey quien ha sido elegido por el dios tutelar para hacer su voluntad y representar la divinidad de cara al pueblo. En el conjunto veterotestamentario, ciertamente, esta idea de elección tiene un distintivo: la escogencia para con este puesto es, en la mayoría de los casos, del grupo o sujeto "más pequeño", de quien hace parte de los más jóvenes y ahora se le designa misiones importantes. Los relatos de fraternidades conflictivas en el libro de Génesis pueden ilustrar muy bien esto: Isaac frente a Ismael, el mayor (21,8-21); Jacob frente a Esaú, quien vende su primogenitura (25,29-34); José y Benjamín frente a sus hermanos (37,2-8). Por ende, este patrón también se conservará en los relatos del surgimiento de la monarquía, no sin tensiones contra la misma institución real, pero estará presente.

La dinastía davídica, en la historia deuteronomista, comporta esta forma de selección y será leída políticamente como una elección divina. Sin embargo, el rey no es entendido como el dueño del país: en Deuteronomio, Dios da la tierra de Israel como una *naḥalah*, es decir, como una "propiedad" o un "feudo" que es arrendado a un vasallo. La noción es clara: Dios sigue siendo el dueño del país y establece una alianza (*berît*) como se realizaba en los tratados de vasallaje asirios, de los cuales la Biblia Hebrea es heredera[35]. Pareciera que todos estos detalles tan importantes son dejados de lado cuando se lee el texto bíblico y se infiere de él la creación de estados modernos o, peor aún, el derecho absoluto de un grupo humano tan diverso otrora como ahora. Dos ejemplos más, presentes en la tradición bíblica, pueden ayudarnos a poner cotos a la idea de exclusividad pues, así como los israelitas antiguos no son los dueños de la tierra, sino administradores, esta administración tiene sus límites.

35 Cf. Römer, *Le Peuple élu et les autres*, 36.

El libro del profeta Amós, inspirado en un borroso personaje histórico del siglo VIII a.e.c., pero redactado hacia los siglos V-IV a.e.c, hace una crítica directa contra la idea de una elección privilegiada: "Son solo a ustedes a quienes conocí entre todas las familias de la tierra. Es por ello que les haré dar cuenta de sus iniquidades" (3,2). En esta tradición profética se vincula elección y juicio: la particularidad de su escogencia no implica una salvación automática o derechos absolutos pues puede conllevar a la desdicha de los elegidos que se sienten superiores. Son parte de una elección, como la ha hecho Dios con otros pueblos: "¿No sois vosotros para mí como hijos de kusitas, oh hijos de Israel? -oráculo de Yahveh- ¿No hice yo subir a Israel del país de Egipto, como a los filisteos de Kaftor y a los arameos de Quir?" (9,7). Los redactores y editores del libro de Amós tienen claro que la elección no puede estar nunca en detrimento de otros pueblos.

La historia de Abrahán apunta en esa misma línea: "Por ti se bendecirán todos los linajes de la tierra" (Gn 12,3b). El estudio del conjunto bíblico ha llevado a los arqueólogos a buscar los rastros de esta narración inicial de los ciclos patriarcales sin tener éxito. Las evidencias, cuando los relatos del Génesis nos muestran acontecimientos de épocas muy posteriores de las que supuestamente narran, dejan claro que estos tenían una función más etiológica y formadora de identidad que historiográfica[36]. No es este el momento para entrar en esa discusión. Hay numerosa bibliografía actualizada que presenta los resultados más recientes de la investigación[37]. El

36 Cf. Finkelstein y Silberman, *La Biblia desenterrada*, 31–53.

37 Para una documentada y serena investigación acerca del antiguo Israel en el contexto del Antiguo Cercano Oriente, en castellano, se puede consultar lo siguiente: Fernando Bermejo, *Los judíos en la antigüedad* (Madrid: Sintesis, 2020); Marc Van de Mieroop, *Historia del Próximo Oriente antiguo: Ca. 3000-323 A.E.C.* (Madrid: Trotta, 2023); Bernd U. Schipper, *Breve historia del antiguo Israel* (Salamanca: Sígueme, 2021); Rainer Kessler, *Historia social del antiguo Israel* (Salamanca: Ediciones Sigueme, 2013).

ejemplo de Abrahán como figura es el que queremos subrayar porque su historia no fue escrita siguiendo una línea, sino múltiples trazos y relecturas. Tanto es así que es en los libros proféticos (Ez 33,34 e Is 51,2) donde, por primera vez a nivel literario, aparece el personaje de Abrahán en un conflicto concerniente a la posesión de la tierra. Más allá del debate del Abrahán histórico, bastante más complejo por la popularidad del nombre *Abram* ("el padre es exaltado") en múltiples pueblos del entorno, nos interesa destacar acá la función de Gn 15:

> Nosotros hemos visto que la población autóctona había utilizado el argumento de la posesión del país por Abrahán para reclamar el "don" de la tierra. Pero esta idea, refutada con vehemencia por Ezequiel (Ez 33,24), es retomada de manera positiva en Génesis 15. Solamente allí, el *don del país* no concierne más que a la descendencia (Gn 15,18). ¿Cuál es, entonces, esta descendencia? […] es el Israel total que el autor quiere reunir en este *don del país*: los que son (todavía) emigrantes, que viven fuera (Gn 15,13), y los que disfrutan ya de este don (v. 18)[38].

Dicho de otro modo, Génesis 15 es un documento de concertación de los diferentes judaísmos en la época donde está siendo redactado, la época persa. Pero esta idea de reconciliación y de cohabitación no se circunscribe *ad intra* de Israel, sino que concierne la relación del pueblo hebreo con los demás pueblos, en particular del pueblo "árabe" al momento de nacer Ismael: "Dio Agar a Yahvé, que le había hablado, el nombre de 'Tú eres El Roí', pues dijo: '¿Será que he llegado a ver aquí las espaldas de aquel que me ve?'" (Gn 16,13). El texto sugiere que Agar, la árabe, ha visto a YHWH, así como Moisés lo

38 Römer, *Le Peuple élu et les autres*, 78.

vio, y continúa con vida [sic][39]. Así pues, podemos encontrar muchas otras tradiciones en el ciclo de Abrahán donde no se pide expulsar a nadie, fustigar a los "habitantes de la tierra", sino integrarlos y convivir con ellos: filisteos como "temerosos de Dios" (Gn 20,3-5.14-16), amonitas y moabitas (Gn 19,30-38), inclusive encontramos una perspectiva diferente del faraón y los suyos en la misma narración (Gn 12,16-20).

Todos estos trazos en la historia de Abrahán reflejan una respuesta, igualmente "bíblica" e importante, frente a los discursos nacionalistas y bélicos presentes en los textos macabeos que han sido privilegiados en la construcción de la identidad de un país: "[…] la tradición de los Macabeos ha ido imperando cada vez con más fuerza en la política israelí, mientras que la referencia profética pacifista y utópica se ha ido difuminando"[40]. Así las cosas, creemos que es posible ampliar el enfoque en el discurso bíblico, es decir, viéndolo en toda su complejidad para desnudar las contradicciones de una selección con afanes militares.

Más allá de la selectividad en el discurso bíblico

Hemos realizado este breve recorrido del concepto de "elección" con varios acentos presentes en el ciclo patriarcal de Abrahán. Si dentro de las mismas tradiciones bíblicas el patriarca es visto como

39 Cf. Thomas Römer, "La construction d'Abraham comme ancêtre oecuménique", *RSB* 26, núm. 1–2 (2014): 9. Un estudio actualizado y pormenorizado del mismo autor es exhaustivo en la materia: *Genèse 11,27-25,18. L'histoire d'Abraham* (Genève: Labor et Fides, 2023).

40 Aguirre Monasterio, *La utilización política de la Biblia*, 91.

"padre de todos" y como una figura que integra las diferencias, encontramos un camino aún más plural en el mundo de las grandes religiones monoteístas que se consideran descendientes suyos. Judíos, cristianos y musulmanes entienden al patriarca como su padre, pero de distintas maneras. Los primeros se asumen como hijos de Isaac, el "hijo de la promesa", pero no el primogénito, sino quien sigue la herencia patrilineal y son depositarios de dicha elección. Los segundos se comprenden como continuidad del pueblo judío que, en Jesús de Nazaret, llegan a la plenitud en el "hijo de David, hijo de Abrahán" (Mt 1,1). Los terceros se entienden como linaje de Ismael y, finalmente, como depositarios de la revelación definitiva del Dios Uno-Único en el Corán. Los tres están conectados y tienen vínculos de familiaridad en esta figura. Tal vez volver por este camino en retrospectiva y comprender la herencia espiritual de cada una las grandes religiones "abrahámicas" pueda, en el ejercicio del diálogo interreligioso, mostrar nuevas rutas de encuentro que los sectores políticos no quieren encontrar.

Hemos podido constatar, en pocas páginas y siempre refiriendo a obras exhaustivas, cómo el uso de la arqueología, el interés explícito de realizar lecturas selectivas de textos (olvidando otros, adrede) y la construcción de narrativas ideológicas -como un explícito encubrimiento- en torno a la tierra han servido para trazar una línea (imaginaria) entre Abrahán, David, la monarquía antigua y la construcción del moderno Estado de Israel. Inclusive, se ha hecho del uso común hablar del moderno Israel como un "estado judío"[41], que

41 "La idea de un Estado judío es una anomalía […] En Israel todo es diferente. Hay una distinción entre ciudadanía y nacionalidad. No existe la nacionalidad israelí. No se puede ser un nacional israelí. Esto llegó a ser tratado ante un tribunal en la década de 1960 y volvió a suceder hace poco. Un grupo de israelíes querían que sus documentos los identificaran como israelíes, no como judíos. La causa llegó hasta la Corte Suprema, que

pertenece a todos los judíos, aun cuando ya cada uno/a es residente con plenos derechos en los países donde habitan. Sigue traslapándose y confundiéndose la dimensión étnica, política y religiosa. No es lo mismo israelita que israelí, no es lo mismo ser "judeo" (habitante de la antigua región de Judea) que "judío", no son iguales el Israel bíblico y el Israel moderno. Pretender esto es construir una nacionalidad, un nacionalismo que sigue de cerca la creación de las identidades nacionales desde la época moderna:

> Como otros movimientos nacionales de la Europa del siglo XIX que buscaban su propia edad de oro en un inventado pasado heroico (en la Grecia clásica, en la república romana o en las tribus teutonas o galas), para demostrar así que no eran entidades recién surgidas sino que habían existido desde tiempos inmemoriales, los primeros brotes del nacionalismo judío recurrieron al mitológico reino de David, cuyo esplendor y poder se había conservado durante siglos resguardado en la creencia religiosa[42].

El discurso sobre la elección, la teología de la promesa, la concepción de la alianza ligada a la tierra fueron ideas utilizadas de manera selectiva a lo largo de los siglos para preservar una identidad bajo amenaza. A nuestro modo de ver, esto no es extraño ni tampoco censurable. Lo censurable es no decir por qué se privilegian unas tradiciones sobre otras que están igualmente presentes en el compendio bíblico: "Quizá lo más propio del moderno Estado de Israel es que la utilización de la Biblia por los sectores religiosos se hace al margen de una lectura crítica y convierten esa visión mítica en fuente de legitimaciones

falló en su contra, lo cual refleja lo anómalo del concepto de un Estado judío, que no tiene equivalente en el sistema político internacional contemporáneo" Noam Chomsky, "Diálogos", en: Chomsky y Pappé, *Conversaciones sobre Palestina*, 63.

42 Sand, *La invención del pueblo judío*, 89.

políticas"[43]. Al subrayar la noción de "elección" en Amós y en la narrativa de Abrahán hemos constatado otras posibilidades que no decantan en determinaciones bélicas o colonialistas, sino todo lo contrario, nos abren un espectro que muestra la riqueza de tradiciones que el judaísmo tiene en su pasado y presente.

No es el interés de este autor cuestionar la legitimidad del texto sagrado para judíos, cristianos y musulmanes, sino hacer ver que la dimensión profunda del mismo no se reduce a una posibilidad. La "Palabra de Dios" no es el escrito en sí mismo, no es el "ropaje literario" con el que múltiples relatos han llegado hasta nosotros/as. Más bien, es la apertura al misterio insondable de la realidad humana y humanizadora que está latente en un texto-memoria de múltiples experiencias de fe, encuentro y desencuentro. Desde narrativas violentas hasta relatos generadores de vida, desde leyes apodícticas y casuísticas que corresponden a un modelo económico y familiar que no empatan con el nuestro hasta finas intuiciones que defienden al débil frente a la explotación normalizada, desde himnos que son testimonio de la belleza literaria presente en el Antiguo Cercano Oriente hasta relatos prototípicos vigentes para explicar la compleja condición humana. Todo esto es la Biblia y su valor no se agota en versiones políticas acreditadas cuya autoridad es "la verdad de la autoridad" y no "la autoridad de la verdad"[44].

43 Aguirre Monasterio, *La utilización política de la Biblia*, 114.

44 Cf. José Ignacio González Faus, *La autoridad de la verdad. Momentos oscuros del magisterio eclesiástico* (Maliaño: Sal Terrae, 2006). El jesuita español hace referencia al Magisterio de la Iglesia Católica y enlista una gran cantidad de textos en los que se ha equivocado dicho cuerpo doctrinal pretendiendo no tener errores por la guía divina. No obstante, como él mismo aclara, ha privado más el temor a equivocarse o la seguridad que da el poder, que la búsqueda de la verdad en temas bíblicos (p. 196), inclusive en temas políticos interpretando las escrituras como una ventana del pasado al presente para justificar el antisemitismo (p. 51). Pareciera que estos impedimentos epistémicos se siguen haciendo

El estudio crítico de las escrituras judeocristianas no debe sujetarse a lo que una línea legitimada de pensamiento político haya afirmado. Tampoco se circunscribe a la institucionalidad de una u otra tradición religiosa, sino que debería abrirse en toda su complejidad al fenómeno intercultural en un auténtico diálogo interreligioso, es decir, en la praxis concreta del encuentro, para favorecer opciones de paz y justicia frente a la barbarie. Las líneas que hemos esbozado tratan de reconocer que la elección divina no se cierne sobre unos u otros, sino que tiene distintos derroteros porque la idea de Dios no se limita a nuestros paradigmas. La academia bíblico-teológica no puede quedar impasible frente las distintas formas de terrorismo, genocidio y proyectos coloniales. Guardar silencio es convertirnos en cómplices de este retroceso de humanidad del que estamos siendo testigos. Tenemos el deber, por el contrario, de denunciar el encubrimiento epistemológico con el que se hace uso de la Biblia pues se cuenta con las herramientas para hacerlo y, de esta manera, cuestionar una lectura canonizada por la tradición así llamada judeocristiana que muchas veces "[…] nos ha encerrado en un modelo estereotipado de imposible convivencia"[45], pero que también tiene opciones contrarias que pueden favorecer la paz y la reconciliación.

presentes al estudiar la historia antigua de Israel y al conectarla irresponsablemente con la historia reciente.

45 Chedid, "La Torah leída con los ojos de los cananeos o la otra cara de la conquista", 220.

Bibliografía

Aguirre Monasterio, Rafael. *La utilización política de la Biblia*. Agora 42. Estella: Verbo Divino, 2024.

Ahren, Raphael. "His Dad Was an Imam, His Wife Has Jewish Roots: Meet El Salvador's New Leader". *The Times of Israel* (blog), el 7 de febrero de 2019. https://www.timesofisrael.com/his-dad-was-an-imam-his-wife-has-jewish-roots-meet-el-salvadors-new-leader/.

Bermejo, Fernando. *Los judíos en la antigüedad*. Madrid: Sintesis, 2020.

Biblia de Jerusalén. Bilbao: Desclée de Brouwer, 2019.

Chedid, Said. "La Torah leída con los ojos de los cananeos o la otra cara de la conquista". En *La Biblia leída con los ojos de los cananeos. Recordando a Edward W. Said*, editado por Saad Chedid y Nur Masalha. Buenos Aires: Canaán, 2011.

Chomsky, Noam, y Ilan Pappé. *Conversaciones sobre Palestina*. Bogotá: Icono Editorial, 2014.

De Chateaubriand, François René. *Itinéraire de Paris à Jérusalem*. Tours: Alfred Mame et fils, 1984.

Eckman, James P. *A Covenant People. Israel from Abraham to the Present*. Bloomington: WestBow Press, 2014.

Fernández, Natalio, y María Victoria Spottorno, eds. *La Biblia griega. Septuaginta. I Pentateuco*. Salamanca: Sígueme, 2008.

Finkelstein, Israël, y Thomas Römer. *Aux origines de la Torah. Nouvelles rencontres, nouvelles perspectives*. Montrouge Cedex: Bayard, 2019.

Finkelstein, Israel, y Neil Asher Silberman. *David y Salomón: En busca de los reyes sagrados de la Biblia y de las raíces de la tradición occidental*. Madrid: Siglo XXI, 2007.

———. *La Biblia desenterrada: una nueva visión arqueológica del antiguo Israel y de los orígenes de sus textos sagrados*. Traducido por José Luis Gil Aristu. 3a ed. Madrid: Siglo XXI de España, 2011.

Fohrer, Georg. *History of Israelite Religion*. Nashville: Abingdon Press, 1972.

González Faus, José Ignacio. *La autoridad de la verdad. Momentos oscuros del magisterio eclesiástico*. Maliaño: Sal Terrae, 2006.

Historia National Geographic. "David y Salomón, los reyes de la polémica", el 30 de diciembre de 2019. https://historia.nationalgeographic.com.es/a/david-y-salomon-reyes-polemica_3525.

Kershner, Isabel. "Israel's Election Empowers a More Muscular Religious Zionism". *The New York Times*, el 13 de noviembre de 2022, Digital edición, sec. World. https://www.nytimes.com/2022/11/13/world/middleeast/israel-religious-zionism.html.

Kessler, Rainer. *Historia social del antiguo Israel*. Salamanca: Ediciones Sigueme, 2013.

Köhler, Ludwig, y Walter Baumgartner. *The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament*. Leiden: Brill, 1994.

Lang, Bernhard. "'La nostalgie des dieux anciens'". En *Enquête sur le Dieu unique*, editado por Jean Bottéro, Bernhard Lang, Pierre Gibert, y Jan Assmann, 28–34. Paris: Bayard, 2010.

Liverani, Mario. *Oltre la Bibbia. Storia antica di Israele*. Bari: Laterza, 2017.

Meyers, Jeff. "Forever Means Forever: God's Promises to the Jews". *Theopolis Institute* (blog), el 10 de octubre de 2019. https://theopolisinstitute.com/conversations/forever-means-forever-gods-promises-to-the-jews/.

Phillips, Elizabeth. "Saying 'Peace' When There Is No Peace: An American Christian Zionist Congregation onPeace, Militarism, and Settlements". En *Comprehending Christian Zionism: Perspectives in Comparison*, editado por Goran Gunner y Robert O. Smith, 15–32. Minneapolis: Fortress Press, 2014.

Rahlfs, Alfred, y Robert Hanhart. *Septuaginta*. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2006.

Römer, Thomas. *Genèse 11,27-25,18. L'histoire d'Abraham*. Genève: Labor et Fides, 2023.

———. "La construction d'Abraham comme ancêtre oecuménique". *RSB* 26, núm. 1–2 (2014): 7–23.

———. *La invención de Dios*. Traducido por Mercedes Huarte Luxán. Salamanca: Sígueme, 2022.

———. *Le peuple élu et les autres. La Biblé hébraïque entre exclusion et ouverture*. Paris: Du Cerf, 2022.

———. "Levant ou Terre Saint? La relation compliquée entre l'archéologie et la Bible". En *La Redecouverte Du Levant: Actes*, editado por Jacques Jouanna y Nicolas Grimal, 1–22. Paris: Academie des inscriptions et belles lettres, 2023.

———. *Monoteísmo y poder: La construcción de Dios en la Biblia Hebrea*. San José, Costa Rica: Sebila, 2018.

Said, Edward Wadie. "Exodus and Revolution de Michael Walzer: una lectura cananea". En *La Biblia leída con los ojos de los cananeos. Recordando a Edward W. Said*, editado por Saad Chedid y Nur Masalha. Buenos Aires: Canaán, 2011.

Sand, Shlomo. *La invención del pueblo judío*. Cuestiones de antagonismo 65. Madrid: Akal, 2011.

Schipper, Bernd U. *Breve historia del antiguo Israel*. Salamanca: Sígueme, 2021.

Schökel, Luis Alonso. *Diccionario bíblico hebreo-español*. Madrid: Trotta, 1999.

Sivak, Martín. "Milei entre la Torá, Israel y los ruidos con la comunidad judía argentina". *El País Argentina*, el 16 de noviembre de 2023, Digital edición, sec. Argentina. https://elpais.com/argentina/2023-11-16/milei-entre-la-tora-israel-y-los-ruidos-con-la-comunidad-judia-argentina.html.

Staff TOI & AP. "'I Am a Zionist,' Says Biden at Hanukkah Event, Promises Continued Military Assistance to Israel". *The Times of Israel* (blog), el 12 de diciembre de 2023. https://www.timesofisrael.com/liveblog_entry/biden-were-there-no-israel-there-wouldnt-be-a-jew-in-the-world-who-is-safe/.

Time Staff. "Read the Full Transcripts of Donald Trump's Interviews With TIME". *TIME* (blog), el 30 de abril de 2024. https://time.com/6972022/donald-trump-transcript-2024-election/.

Trebolle Barrera, Julio. *Imagen y palabra de un silencio*. Madrid: Trotta, 2008.

Van de Mieroop, Marc. *Historia del Próximo Oriente antiguo: Ca. 3000-323 A.E.C.* Madrid: Trotta, 2023.

Zúñiga, Hanzel. "'No tendrás otros dioses fuera de mí' (Ex 20,3): Repensando el origen de la fe en YHWH-único como acontecimiento político". *Revista Lógos* VI, núm. 6 (2013): 67–89.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

"EN NOMBRE DE DIOS, DEL AMOR Y LA INCLUSIÓN"

FUNDAMENTALISMO RELIGIOSO Y HOMONORMATIVIDAD COMO DISPOSITIVOS DEL GENOCIDIO EN PALESTINA

ANDERSON FABIÁN SANTOS MEZA*

PONTIFICIA UNIVERSIDAD JAVERIANA, BOGOTÁ, COLOMBIA

* Candidato a Doctor en Teología y Filósofo de la Pontificia Universidad Javeriana (Bogotá, Colombia).

Contacto: a-santos@javeriana.edu.co

Recibido: 1 de septiembre del 2024/ Aprobado: 27 de noviembre del 2024

“En nombre de Dios, del amor y la inclusión”

Fundamentalismo religioso y homonormatividad como dispositivos del genocidio en Palestina

Anderson Fabián Santos Meza*
Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá, Colombia

Resumen: Muchas narrativas teológicas se emplean actualmente para legitimar tanto la exclusión y segregación de las personas LGBTIQ+ como el genocidio del pueblo palestino; estas problemáticas representan un desafío considerable tanto para la academia teológica como para los estudios sobre diversidades sexo-genéricas, en cuanto a las consecuencias de los discursos fundamentalistas que difunden dichas narrativas. Este artículo examina estas cuestiones en el contexto del actual conflicto en Palestina, desde dos grandes partes: en primer lugar, analiza el *fundamentalismo*, entendido como un envenenamiento religioso y teológico, para explorar las interpretaciones teológicas perjudiciales que han sido utilizadas para justificar actos de violencia extrema, perpetuando un ciclo de odio y exclusión; en segundo lugar, estudia la *homonormatividad* desde su rol en la consolidación de la unidad nacional, abordando la configuración del homonacionalismo y su relación con el *pinkwashing* del proyecto colonial israelí. El artículo concluye que las luchas por la justicia social y la liberación deben abordarse de manera integral

* Candidato a Doctor en Teología y Filósofo de la Pontificia Universidad Javeriana (Bogotá, Colombia). Contacto: a-santos@javeriana.edu.co

y no fragmentada. Las narrativas y prácticas de liberación *queer/cuir/maricas*, tanto desde una perspectiva teológica como socio-política, deben estar conectadas con la ruptura de pactos cis-heteropatriarcales, la descolonización y la construcción de comunidades solidarias.

Palabras clave: Palestina, Fundamentalismo religioso, Sionismo, Homonormatividad, Pinkwashing, Israel.

Abstract: Many theological narratives are currently employed to legitimize both the exclusion and segregation of LGBTIQ+ people and the genocide of the Palestinian people; these issues present a considerable challenge to both theological scholarship and gender diversity studies in terms of the consequences of fundamentalist discourses that disseminate such narratives. This paper examines these issues in the context of the ongoing conflict in Palestine, from two broad thematic perspectives: first, it analyzes *fundamentalism*, understood as religious and theological poisoning, to explore the harmful theological interpretations that have been used to justify acts of extreme violence, perpetuating a cycle of hatred and exclusion; second, it studies *homonormativity* from its role in the consolidation of national unity, addressing the configuration of homonationalism and its relationship to the pinkwashing of the Israeli colonial project. The paper concludes that struggles for social justice and liberation must be approached in a holistic rather than fragmented manner. *Queer/cuir/maricas* liberation narratives and practices, from both a theological and socio-political perspective, must be connected to cis-heteropatriarchal covenant-breaking, decolonization, and solidarity community building.

Keywords: Palestine, Religious fundamentalism, Zionism, Homonormativity, Pinkwashing, Israel.

Introducción

El mal chiste fascista y homofóbico que ridiculiza la enunciación de las siglas de la diversidad sexo-genérica ha mutado en el contexto del genocidio en Gaza. Desde hace varias décadas se escuchaba, en tono de burla, que pronto la sigla de la diversidad sería LGBTQRSTUVWXYZ[1]; pero, en noviembre del 2023, el sarcasmo televisivo israelí *What a Wonderful Country* lanzaba un capítulo titulado "Welcome to Columbia Untisemity"[2]; en este episodio, afirmaban satíricamente que la sigla de la diversidad sexo-genérica ahora parecía ser LGBTIQP+, en donde P venía a ser Palestina, o LGBTIQH+, en donde H representaría a Hamás. Junto a esto, ridiculizaban el grito de resistencia que se ha extendido en el mundo "Desde el río hasta el mar, Palestina será libre"; también, se burlaban de los esfuerzos de los movimientos *queer/cuir/maricas* por denunciar el capitalismo, el colonialismo y el antirracismo; y decían que toda la lucha por la liberación de Palestina era, en el fondo, una cuestión antisemita. En el vídeo, además, personificaban a un miembro de Hamás que,

1 "Lgbtqrstuvwxyz", *Urban Dictionary*, 6 de julio de 2019. https://www.urbandictionary.com/define.php?term=lgbtqrstuvwxyz; "What do the letters of LGBTQRSTUVWXYZ stand for?", *Reddit*, https://www.reddit.com/r/teenagers/comments/bu1615/what_do_the_letters_of_lgbtqrstuvwxyz_stand_for/; "LGBTQRSTUVWXYZ. We'll Have to See About Adding More Colored Stripes", *Tarnmoor* (blog), 4 de junio de 2018, https://tarnmoor.com/2018/06/04/lgbtqrstuvwxyz/. Al respecto, también puede consultarse la historia de la mujer trans colombiana Ladyzunga que, frente a la constante ridiculización social, decidió cambiar su nombre a ABCDEFG OPQRST como estrategia de resistencia frente al sistema cis-heterosexual binario: "Mujer en Colombia cambió su nombre y ahora se llama ABCDEFG y se apellida OPQRST", *Teletica*, 20 de febrero de 2015, https://www.teletica.com/curiosidades/bbc-mujer-en-colombia-cambio-su-nombre-y-ahora-se-llama-abcdefg-y-se-apellida-opqrst_82262.

2 Eretz Nehederet, "Welcome to Columbia Untisemity", video de Youtube, 2:50. Publicado el 5 de noviembre de 2023. https://www.youtube.com/watch?v=rbfccVBo9tE&t=17s.

saludando en nombre de Alá (*al-lāh*), afirmaba estar escondido debajo de un hospital en Gaza, ansioso de atraer bombas aéreas y dichoso por seguir asesinando homosexuales; este hombre explicitaba que su misión era, primero, acabar con Israel y, luego, con Estados Unidos.

En los dos minutos con cincuenta segundos que dura este vídeo se señala un vínculo entre religión, personas LGBTIQ+ y el genocidio que está sucediendo en Gaza. Sin embargo, esta relación está llena de matices, entrecruces y complejidades, que requieren una aproximación cuidadosa. Por eso, antes de avanzar en dicho acercamiento, quiero recordar dos acontecimientos que viví hace poco, porque "no pretendo hablar en nombre de un pueblo, pero sí escribo desde un lugar"[3].

El primero, sucedió en El Salvador; allí estuve en la marcha del orgullo LGBTIQ+ de este año junto con algunxs teólogxs del Sur Global con quienes participé en una conferencia. La escena que quiero recordar está relacionada con la reunión de varias situaciones en un mismo día, el 29 de junio: más de veinticuatro mil salvadoreñxs salían a las calles principales de la capital del país a manifestarse por sus derechos, haciéndose visibles, celebrando sus experiencias de vida y reclamando un trato digno por parte del gobierno y la sociedad; a dicha manifestación, nos uníamos un pequeño grupo de teólogxs *queer/cuir/maricas* extranjerxs, que intentábamos juntar nuestras voces al eco de la multitud marchante, mientras caminábamos junto a unas pocas organizaciones religiosas salvadoreñas que se atrevían a marchar; también, un grupo de fundamentalistas religiosos cristianos estadounidenses irrumpía la marcha llevando grandes pancartas en las que se leía: "Dios condena la homosexualidad", "El infierno es real

3 Chelsea Watego, "Always Bet on Black (Power)", *Meanjin Quarterly* 80/3 (2021): 22-33.

solo Cristo salva", "Apartaos de vuestros pecados", "¡Cristo viene pronto! ¡No pierdas más tiempo!".

Junto a estas sentencias, venían varias alusiones a la Biblia: 1 Corintios 6,9-10; Romanos 1,18-32; Romanos 3,25; 1 Timoteo 1,8-10; Mateo 1, 21; Juan 8,31-36; Lucas 13,3-5; Apocalipsis 21,8. Entre la lluvia inclemente que acompañaba la manifestación, los gritos de las personas que no se detenían, las sombrillas arcoíris y el ondear de las banderas LGBTIQ+, resaltaban también las banderas de Palestina y los muchos letreros que condenaban el genocidio que está sucediendo actualmente en Gaza; un cartel particular llamaba mi atención: "Con genocidio no hay orgullo".

Figura 1. Marcha del Orgullo en El Salvador 2024.

Fuente: fotografías propias.

El segundo acontecimiento sucedió en Colombia, también en las manifestaciones del orgullo en Bogotá, el 30 de junio. En medio de la marcha multitudinaria, se extendió una bandera gigante de Palestina, que caía desde un puente vehicular y se explayaba por la vía principal de la manifestación. Este gesto, que fue asumido como un *obstáculo* para muchxs manifestantes, estuvo coordinado por el bloque disidente antirracista, anticlasista, anticapacitista, antipatriarcal y anticapitalista de Bogotá, denominado *Contra Marcha*, que lleva varios años denunciando la cooptación de la marcha del orgullo por parte de organizaciones capitalistas, que se lucran de ella y usan dicha manifestación social como una mercancía.

Con ello se buscaba caminar en contra-sentido del *Capitalismo rosa* (*Pinkcapitalism* o *Rainbow capitalism*), de esa fiesta que camina sobre las fosas de nuestros países militarizados, que usa la diversidad sexo-genérica para lavar la imagen de las empresas que precarizan, explotan y discriminan la vida de los, las y lxs trabajadorxs, así como lo hace Israel al venderse como el aliado progresista de Oriente mientras asesina sin cesar a lxs palestinxs. Por eso, lxs contra-marchantes gritaban: "Y no, y no me da la gana de ser una marica mercantilizada; y sí, y sí me da la gana de ser una marica revolucionaria". Como en la marcha centroamericana, en esta manifestación aparecían consignas rechazando el genocidio en Gaza: "Nuestro orgullo no se vende, nuestro orgullo se rebela", "Nos queremos vivxs. No hay orgullo si hay un genocidio", "No hay orgullo para unxs sin libertad para todxs".

Figura 2. Marcha del Orgullo en Bogotá y Acción directa Contra Marcha 2024.

Fuente: Instagram Contra Marcha (@contra_marcha) y Fattal (@fattal.col). Uso libre.

El gesto de extender la bandera de Palestina en las calles arcoíris de Bogotá detuvo por varios minutos la movilización social, las comparsas y todo el desfile, motivando a quienes marchaban a formularse algunas preguntas: ¿Qué lugar ocupa una bandera de Palestina en la marcha LGBTIQ+? ¿Qué relación hay entre las personas LGBTIQ+ de Colombia y el genocidio en Palestina? ¿Qué sentido tiene hablar de genocidio en medio de una marcha que debe ser alegría y baile? Entre otras interpelaciones.

Los acontecimientos de El Salvador y Colombia tienen varios aspectos en común que se extienden a la realidad del mundo: estamos viviendo una época en la que los discursos teológicos, las disidencias sexo-genéricas y Palestina reclaman *senti-pensarse en relación*, porque (i) son

muchas las narrativas teológicas que se están usando tanto para legitimar la exclusión y segregación de personas LGBTIQ+ como para justificar el genocidio en Gaza; y, (ii) la situación de Palestina confronta tanto a la academia teológica como a las diversidades sexo-genéricas sobre las consecuencias inminentes de los discursos fundamentalistas.

Hoy se observa cómo el *fundamentalismo religioso* está consolidando un necro-proyecto colonial y neoliberal que busca conquistar el territorio palestino, así como las vidas de las personas LGBTIQ+ en todo el mundo. Estamos asistiendo a un momento en el que la lógica supremacista usa a Dios para disponer de las tierras y vidas de lxs más vulnerables, justificando la invasión, el genocidio y la violación de derechos humanos con el sueño imperialista de la "tierra prometida" (Génesis 12,7; Éxodo 33,1-6; Josué 1,4). Hoy, desde las disidencias sexo-genéricas, deben alzarse las voces por la liberación de Palestina: sí, somos LGBTIQP+, incluso en muchos sentidos también somos LGBTIQH+, porque las bombas de Israel no distinguen entre Hamás y Palestina; el genocidio es del pueblo palestino y muchísimas personas LGBTIQ+ palestinxs están muriendo día a día. Sólo en la juntanza de las luchas por la libertad se comprenderá colectivamente que *somos multitudes*, "una bandada de pájaros que vuelan y se posan al unísono"[4].

1. Fundamentalismo y envenenamiento teológico

Pensar en las *narrativas y prácticas de la(s) teología(s) violenta*(s) lleva a reconocer cómo ciertas interpretaciones teológicas pueden ser

4 Paul Beatriz Preciado, *Dysphoria mundi* (Barcelona: Anagrama, 2022), 535.

manipuladas para justificar actos de violencia extrema, alimentando un ciclo tóxico de odio y exclusión. En el contexto del genocidio palestino, este enfoque cobra especial relevancia. El creciente *fundamentalismo religioso*, con sus interpretaciones rígidas y exclusivistas, no solo legitima la opresión y la violencia contra el pueblo palestino, sino que también envenena el discurso teológico. En tanto *teologías* tóxica*s*, promueven una visión de "lo diferente" como enemigx, deshumanizándolx y justificando su aniquilación, lo que refuerza comportamientos e imaginarios violentos que parecen perpetuarse. Las consecuencias de estas teologías son devastadoras, tanto para las víctimas directas de aquella violencia como para la integridad de las tradiciones religiosas que, en su esencia, deberían promover la paz y la justicia. ¡El fundamentalismo mata, la teología tóxica mata, el envenenamiento teológico mata![5]

El genocidio en Gaza hace parte de aquello que el Programa de las Naciones Unidas para el Medio Ambiente ha denominado "envenenamiento, tanto del planeta como de nuestra propia especie"[6]. Así las cosas, la teología también debe responsabilizarse del proceso de envenenamiento que estamos padeciendo. Usando el lenguaje de los expertos en bioquímica ambiental, puede decirse que las imágenes violentas y opresivas, patriarcales y misóginas, xenófobas y homofóbicas que la teología dominante ha construido de Dios se han convertido en "sustancias eternas" (*forever chemicals*), es decir, sustancias con una toxicidad tan prologada en el tiempo que su mitigación, desintegración y eliminación requiere de ciclos geológicos (¿eclesiales? ¿teológicos?) que sobrepasan la escala biológica de la

5 Volviendo sobre la idea de Kevin García, en *Bad Theology Kills: Undoing Toxic Belief & Reclaiming Your Spiritual Authority* (Independently published, 2020).

6 David R. Boyd, *Derecho a un medio ambiente limpio, saludable y sostenible: el medio ambiente no tóxico* (Consejo de Derechos Humanos, 2022).

especie[7]. La acumulación de estas sustancias eternas es consustancial al funcionamiento del capitalismo fósil (*fossil capitalism*)[8] en el que resulta imposible evitar la creación de "zonas de sacrificio", es decir, territorios cuyo agua y suelo son depósitos residuales contaminantes y cuyas comunidades de vida, además de ser precarias, están expuestas a un altísimo envenenamiento[9].

7 Hubertus Brunn, Gottfried Arnold, Wolfgang Körner et al., "PFAS: forever chemicals—persistent, bioaccumulative and mobile. Reviewing the status and the need for their phase out and remediation of contaminated sites", *Environmental Sciences Europe* 35/20 (2023); Bridger J. Ruyle, Colin P. Thackray, Craig M. Butt, et al., "Centurial Persistence of Forever Chemicals at Military Fire Training Sites", *Environmental Science & Technology* 57/21 (2023): 8096–8106; Daniel Renfrew y Thomas W. Pearson, "The social life of the 'forever chemical': PFAS pollution legacies and toxic events", *Environment and Society* 12/1 (2021): 146-163; Pierluigi Conzo y Francesco Salustri, "A war is forever: The long-run effects of early exposure to World War II on trust", *European Economic Review* 120 (2019): 103313; John Ashton, "The globalisation of the chemical industry and the public health scandal of Forever Chemicals", *Journal of the Royal Society of Medicine* 116/5 (2023): 183-184.

8 Omar Cano Ramírez, "Capitalismo fósil en el siglo XXI. Mecanismos económicos, energéticos, militares y elitistas para desencadenar el colapso planetario", *Estudios latinoamericanos* 44 (2019): 73-102; Ernesto Román, "'El último dinosauro europeo'. El concepto de fósil desde la perspectiva de una historia natural del capitalismo en Walter Benjamin", *Constelaciones: Revista de Teoría Crítica* 15 (2023): 251-282; John Saxe-Fernández (coord.), *Sociología política del colapso climático antropogénico: capitalismo fósil, explotación de combustibles no convencionales y geopolítica de la energía* (México: Centro de Investigaciones Interdisciplinarias en Ciencias y Humanidades/DGAPA, UNAM, 2018).

9 Tanesha A. Thomas, *Is the South (Still) America's Sacrifice Zone? a Regional Analysis of Toxic Emissions, 1987–2017* (New York: University of New York, 2020); Yogi Hale Hendlin, "Surveying the Chemical Anthropocene: Chemical Imaginaries and the Politics of Defining Toxicity", *Environment and Society* 12/1 (2021): 181-202; Peter C. Little, "On the Micropolitics and Edges of Survival in a Technocapital Sacrifice Zone", *Capitalism Nature Socialism* 28/4 (2016): 62-77; Jill Harrison, "Abandoned bodies and spaces of sacrifice: Pesticide drift activism and the contestation of neoliberal environmental politics in California", *Geoforum* 39 (2008) 1197–1214; Ivan Strenski, *Theology and the first theory of sacrifice* (Leiden: Brill, 2003); Sarah Stewart-Kroeker, "Sacrifice in Environmental Ethics and Theology", *The Journal of Religion* 102/2 (2022): 237-261; Ryan Juskus, "Transforming Sacrifice Zones into Sacred Zones: A Christological Vision and Practice of Environmental Justice", *Journal of the Society of Christian Ethics* 44/1 (2024): 45-63.

Frente a esto, usando algunas metáforas, resulta oportuno preguntar: ¿Cuáles son las manchas de petróleo que se propagan sobre el caudal teológico? ¿Cuáles son las nubes grises que liberan el dióxido de carbono que se camufla en el incienso litúrgico? ¿Cuáles son los tubos de escape por los que se filtra el gas mostaza y el fosgeno que convierte los espacios eclesiales en territorios de muerte? ¿En dónde están escondidas las minas y las bombas que explotan cuando se transita por los pasillos magisteriales, doctrinales y pastorales de las iglesias? ¿Cuáles virus se difunden en el estornudo de una "santa" predicación o de una "humilde" corrección fraterna? ¿Cuál es la radiación que emanan las iglesias y hasta dónde se extiende? Dicho sin metáforas: ¿Cuáles son esos "lugares teológicos" en los que la contaminación es mayor? ¿En qué "lugares teológenos" (generadores de teología) emerge un mayor flujo de discurso tóxico y praxis envenenada? ¿Cuáles son las vidas precarias que se exponen a dicho envenenamiento teológico?

Como en culturas antiguas, que las prácticas sacrificiales eran usadas para mantener y construir jerarquías metafísicas, el capitalismo opera como una religión petrosexorracial que exige: (i) sacrificios de vidas animales, de mujeres, de infancias, de personas extranjeras y migrantes, de cuerpos racializados, de diversidades sexo-genéricas, entre otros; (ii) destrucción de espacios periféricos, del Sur, del cimarronaje, de socialización y resistencia sexo-disidente, de minorías étnicas, etc. Frente a estas prácticas, Paul B. Preciado habla de la "construcción de necroespacios"[10], espacios de muerte y para la muerte en los cuales la vida resulta, si no imposible, al menos tóxica; espacios de promoción del sacrificio, ampliación del sufrimiento, naturalización del veneno,

10 Preciado, *Dysphoria mundi*, 45.

estetización de la contaminación y adiestramiento en regímenes de sometimiento y dominación de la *potentia gaudendi*.

Richard Dworkin, en su estudio sobre derechos humanos y terror, afirma que "muchas culturas insisten que el destino de una religión o grupo étnico o nación es mucho más importante que el destino de otros, de modo que es permisible el genocidio para proteger la identidad religiosa o racial o nacional"[11]. Esto, por ejemplo, es una de las principales ideas que difunde el fundamentalismo religioso sionista; pero, en un sentido más global, debe reconocerse que han sido muchos los "terroristas en nombre de Dios"[12]. En la introducción del reciente dossier monográfico de RIBLA, que propone hermenéuticas bíblicas solidarias con Palestina, se afirma que "esta guerra de ocupación y genocidio nos interpela como biblistas, no sólo por ser el país de la Biblia, sino principalmente porque, tanto allí como en nuestra región, los aparatos económicos, políticos y bélicos despliegan con violencia discursos de contenido religiosos, a modo de cruzadas para llegar al poder y disponer de territorios, bienes, y pueblos"[13]. Frente al accionar genocida del sionismo fundamentalista israelí sobre la población palestina, Nancy Cardoso Pereira, Sandra Nancy Mansilla y Larry Madrigal Rajo aseguran que "la teología sionista hace una lectura supremacista de la Biblia e intenta callar la voz que clama por la justicia, la paz y la soberanía"[14].

11 Richard Dworkin, "Derechos y terror", *Precedente: Revista jurídica* 7 (2007): 13-43, 29.

12 Mark Juergensmeyer, *Terrorismo religioso. El auge de la violencia religiosa* (Madrid: Siglo XXI, 2001), p. 254. Véase, también: Renzo Guolo, *Il fondamentalismo islámico* (Roma-Bari: Laterza, 2002).

13 Nancy Cardoso Pereira, Sandra Nancy Mansilla y Larry Madrigal Rajo, "Introducción", *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana* 93 (2024): 7.

14 Cardoso Pereira, Nancy Mansilla y Madrigal Rajo, "Introducción", 7.

La teología fundamentalista sionista, en su interpretación supremacista de las Escrituras, distorsiona los textos sagrados para justificar la dominación y la exclusión, en lugar de promover los principios fundamentales de justicia, paz y soberanía que estos textos también contienen[15]. Este enfoque teológico selectivo se centra en las narrativas bíblicas que pueden ser interpretadas como *promesas divinas* exclusivas para un solo pueblo, ignorando o minimizando los pasajes que abogan por la compasión universal y el respeto por la dignidad de todos los seres humanos. Algunos, se han atrevido a decir que el sionismo es "todo el mundo religioso de la Torá"[16]. Esta insistencia en que todo debe suceder tal y como aparece en las Antiguas Escrituras es una estrategia de *legitimación* de la ocupación y la violencia fundamentalista, que desvirtúa significativamente la tradición bíblica, reduciéndola a una herramienta política para mantener una estructura de poder basada en la exclusión y la opresión. En lugar de ser un faro de esperanza y justicia, la interpretación teológica se convierte en un instrumento del supremacismo religioso para perpetuar el conflicto y la injusticia.

Sin embargo, esta no es una cuestión explícita del sionismo, pues globalmente hay muchos casos que atestiguan el uso fundamentalista y literalista de los textos sagrados para controlar y someter comunidades y personas. Como señalan Hutchinson y Lehman, la noción de ser

15 Raef Zreik, "Zionism and Political Theology", *Political Theology* 24/7 (2023): 687-705; Amir Mashiach, "Religious Zionism – Theology and Social Integration", *Israel Affairs* 26/6 (2020): 819-832; Israel Shahak y Norton Mezvinsky, *Jewish Fundamentalism in Israel* (London/Sterling, VA: Pluto Press, 2004); Dov Schwartz, *Faith at the Crossroads. A Theological Profile of Religious Zionism* (Leiden, The Netherlands: Brill, 2002).

16 Meir Bar-Ilan (Berlin), "The Achievements of the Mizrahi" [Hebrew], en *Mizrahi Jubilee Publication of the Mizrahi Organization of America*, editado por Pinhas Horgin y Leon Gelman (New York: Posy Shoulson, 1936), 7.

"pueblo elegido"[17] es común en la modernidad –incluso en las cruzadas medievales de la cristiandad es una cuestión evidente[18]–, y se utiliza para consolidar sentimientos nacionales e inculcar cierto sentido de singularidad en diferentes grupos nacionales, pues el nacionalismo moderno refuerza y politiza los viejos mitos de la elección étnica y sus formas e intensidad pueden explicarse en términos de estos patrones de supervivencia étnica[19]. Frente a esto, se ha hablado incluso en términos de "veneno del nacionalismo" (*poison of nationalism*)[20]. Estas ideas han sido desplegadas por muchos fundamentalismos cristianos incluso antes de que fueran extendidas por movimientos sionistas. En este sentido, se entiende la expresión de Alan Hart según la cual el sionismo es el enemigo real de los judíos, pues el *envenenamiento* de todas las religiones y culturas ocurre principalmente por el fundamentalismo; es más, Hart afirma que el lobby sionista se ha fortalecido a través de la alianza con los fundamentalistas cristianos de Estados Unidos y los neoconservadores en asociación con los intereses petroleros[21]. Este fundamentalismo religioso, colonial y nacionalista,

17 William Hutchinson y Hartmut Lehman (eds.), *Many Are Chosen: Divine Election and Western Nationalism* (Minneapolis, MN: Fortress Press, 1994). Véase, también: Reuven Firestone, *Who are the Real Chosen People?: The Meaning of Chosenness in Judaism, Christianity and Islam* (Woodstock, VT: SkyLight Paths Publishing, 2008); Slavica Jakelić, *Collectivistic Religions: Religion, Choice and Identity in Late Modernity* (Burlington: Ashgate, 2010).

18 Christopher Tyerman, *The Debate on the Crusades* (Manchester: Manchester University Press, 2015); Sophia Menache, "Love of God or Hatred of Your Enemy? The Emotional Voices of the Crusades", *Mirabilia* 10 (2010): 1-20.

19 Véase: Anthony D. Smith, "Chosen Peoples: Why Ethnic Groups Survive", *Ethnic and Racial Studies* 15/3 (1992): 436-456.

20 Howard Zinn, "The Poisons of Nationalism", *Tikkun* 23/3 (2008): 89.

21 Alan Hart, *Zionism: The Real Enemy of the Jews, Volume 1: The False Messiah* (UK: Paramount Publishing Enterprise, 2009).

> lleva consigo principalmente represión, pobreza y humillación, todo ello combinado para empujarles [a lxs palestinxs], mediante genocidio, fuera de su tierra hasta que ésta quede libre, como en la leyenda de la tierra prometida (…)[22].

Ahora bien, desde una perspectiva religiosa, el sionismo nacionalista (*Tzionut Datit*) es comparable a la ortodoxia fundamentalista en Estados Unidos. Representa un grupo demográfico que constituye aproximadamente el 20% de la población israelí, caracterizándose no solo por su observancia religiosa y su identidad espiritual, sino también por su estilo de vida y su alineación política con ideologías expansionistas y nacionalistas del Estado. Por eso, sociológicamente, el término "sionistas religiosos" se refiere a una categoría *elástica*, a un grupo cuyos miembros están involucrados en negociaciones políticas, culturales e ideológicas con diversos sectores, tanto judíos (seculares, tradicionalistas, ultraortodoxos, reformistas, conservadores) como no judíos[23].

Frente a lo anterior, puede afirmarse que la toxicidad religiosa y teológica que se percibe a escala global y se agudiza en el contexto de la ocupación de Gaza es resultado de un envenenamiento sostenido por siglos, en el cual el fundamentalismo sionista, el literalismo de textos sagrados, la xenofobia y el racismo hacia el pueblo palestino, han sido

22 Agustín Velloso, *Palestina. Textos antisionistas* (Madrid: Ediciones Bajo Cero, 2007), 34-35.

23 Orit Avishai, "Making Unlikely Queer Worlds", *QTR: A Journal of Trans and Queer Studies in Religion* 1/1 (2024): 9-31, 13; Kimmy Caplan, "Studying the Orthodox Jewish Community in Israel: Achievements, Missed Opportunities, and Challenges", *Megamot* 17 (2017): 267-290; Yair Ettinger, *Undone: The Controversies Tearing Religious-Zionism Apart* (Jerusalem: Zemorah Bittan, 2019); Adam S. Ferziger, "Israelization and Lived Religion: Conflicting Accounts of Contemporary Judaism", *Contemporary Jewry* 40/3 (2020): 403-430; Yair Sheleg, *From Kosher Inspector to the Driver's Seat? Religious Zionism and Israeli Society* (Jerusalem: The Israel Democracy Institute, 2019).

parte del proyecto imperialista y capitalista de Israel y de los países que apoyan su objetivo[24]. Hoy se afirma que el sionismo surgió como un proyecto colonial que pretendía construir un Estado nación judío en Palestina con la ayuda de las potencias occidentales, especialmente de Estados Unidos, al tiempo que se apoyaba ideológicamente en una noción secularizada de las Escrituras sobre el "retorno" a Tierra Santa[25].

24 Frente a este asunto, ha sido interesante percibir algunos representantes del gobierno de Israel, como Raphael Israeli, se han esforzado por crear una narrativa que mitigue la evidencia del modo de proceder autoritario e imperialista de aquel gobierno. El caso de Raphael Israeli llama la atención: es historiador y escritor israelí, pero además fue oficial de carrera en las Fuerzas de Defensa de Israel en Inteligencia Militar, por doce años, antes de pasar a la Academia. En su libro de 2008 *The Spread of Islamikaze Terrorism in Europe: The Third Islamic Invasion* afirmó que Europa estaba en peligro de convertirse en "Eurabia" dentro de medio siglo; además, desde la publicación de aquella obra, el autor ha presentado a Israel como un defensor de la visión del mundo contra-yihadista. Luego, en su libro *The Arab Minority in Israel, Open and Hidden Processes* (2017), llamó a la minoría árabe una "quinta columna", que recibe más del Estado de lo que aporta y lamenta que no estén confinados en campos como los japoneses-estadounidenses en la Segunda Guerra Mundial. En el contexto del actual genocidio palestino, se ha recuperado la narrativa de R. Israeli según la cual Palestina es un *veneno* que se expande por el mundo como una manifestación moderna de un "libelo de sangre" (*blood acusation*). Véase: Raphael Israeli, *Poison: Modern Manifestations of a Blood Libel* (Boston, MA: Lexington Books, 2002).

25 La pregunta "¿Y si un día todos lxs palestinxs desaparecieran?", de la novela de Ibtisam Azem, *Sifr al-Ikhtifa* (*The Book of Disappearance*), expone el fundamentalismo sionista desde esta inquietante posibilidad, adoptando un tono realista para explorar lo que ocurriría si se cumpliera la fantasía religiosa y colonial del sionismo. La novela revela que, en el corazón del sionismo, se encuentra un *telos* implícito: la eliminación completa de la población palestina. Esta desaparición no se presenta como un efecto secundario inevitable de la construcción del Estado israelí o de sus guerras coloniales, sino como el principio organizativo central de ese proyecto. La idea de *adecentar* el territorio, de purgarlo de los "monstruos" palestinos y del "terrorismo" musulmán, se convierte en una meta, bajo la premisa de restaurar una supuesta paz en Oriente Medio. Véase: Ibtisam Azem, *The Book of Disappearance: A Novel* (Syracuse, N.Y.: Syracuse University Press, 2019). También: Rashid Khalidi, *Brokers of Decei. How the US has undermined peace in the Middle East* (Boston, MA: Beacon Press, 2013).

El sionismo consolidó la colonización de Palestina durante la Guerra de 1948, estableciendo el Estado de Israel a costa del desplazamiento de la mayor parte de la población palestina autóctona; este hecho es conocido como *Al-Nakba*, es decir, la catástrofe. El sionismo debe entenderse, en el contexto de sus orígenes, como una reacción defensiva al histórico antisemitismo nacionalista en Europa y como creación a partir de la idea nacional europea[26]. En efecto, *Al-Nakba* es una consecuencia del mencionado envenenamiento teológico, pero no su fin, pues desde 1948 hasta la actualidad el proceso de intoxicación ha crecido. Hoy, esta *intoxicación* se percibe de tal manera que "la violencia no vacila así en ponerse al servicio del Bien y, precisamente, de un Bien o, si se quiere, de una Verdad, que pretende 'beneficiar' también a las víctimas, inermes y casuales, de la violencia misma"[27]. Esa es la justificación actual del genocidio palestino: debe suceder y está sucediendo en nuestros ojos mientras las teologías tóxicas siguen afirmando que todo pasa porque así lo quiere Dios, pues Él protege y respalda al pueblo que ha escogido, Israel.

Pero, como sucede en todo proyecto colonial, no se trata solamente del control sobre el territorio palestino, sino de una necro-empresa cisheteropatriarcal que se extiende a gran escala. Como ha señalado Avishai, este tipo de movimientos fundamentalistas y antiderechos causan traumas y vergüenza, negación y represión, daño y angustia espirituales, y tragedias que desembocan en proyectos de vida destrozados, muertes sociales, crisis de fe y, en muchas ocasiones,

26 Liron Mor, *Conflicts. The Poetics and Politics of Palestine-Israel* (New York: Fordham University Press, 2024), 5.

27 Adriana Cavarero, *Horrorismo. Nombrando la violencia contemporánea* (Barcelona: Anthrophos, 2009), 140.

anhelos de "normalidad"[28]; además, estos mismos movimientos han apoyado una política de sexo y género conservadora, binaria y normativa[29]. Así, se entiende por qué Daniel Boyarin afirma que el fundamentalismo sionista y su empresa colonial deben interpretarse como un "retorno masculino a Falustina (*Phallustine*), no a Palestina"[30]. Un proyecto que ha sido constituido, ante todo, como el anhelo patriarcal de hacer del mundo un inhabitable e invivible imperio falocéntrico[31], un proyecto religioso en el que las posturas fundamentalistas, sionistas, colonialistas, racistas y xenofóbicas han sido fundamentales para perpetrar genocidios y crímenes en nombre de Dios y de su voluntad.

La teología que no quiera consentir aquella hecatombe genocida deberá optar por acciones concretas y narrativas responsables que favorezcan la *desintoxicación teológica* que ha sido una de las armas más útiles en dicho proyecto imperialista y colonial: "¿cómo podemos vivir en estas ruinas si no es atendiendo a sus formación claramente teológica? ¿Qué podemos reconstruir de los escombros? ¿Podemos al menos eliminar algunas de las balas que se han disparado contra la gente y la están desangrando?"[32]. Quizás sea tiempo de emprender la única tarea posible si se quiere sobrevivir: desintoxicarse, *senti-pensando*

28 Orit Avishai, "Making Unlikely Queer Worlds: Gay and Lesbian Orthodox Jews in Israel", *QTR: A Journal of Trans and Queer Studies in Religion* 1/1 (2024): 9-31. Véase, también: Orit Avishai, *Queer Judaism: LGBT Activism and the Remaking of Jewish Orthodoxy in Israel* (New York: New York University Press, 2023).

29 Max Strassfeld, "Revisiting the Gay, Jewish Bicycle-Rider: John Boswell and the Uses of History", *QTR: A Journal of Trans and Queer Studies in Religion* 1/1 (2024): 96-116.

30 Daniel Boyarin, *Unheroic Conduct: The Rise of Heterosexuality and the Invention of Jewish Man* (Berkeley: University of California Press, 1997), 222.

31 Orian Zakai, *Fictions of Gender: Women, Femininity, and the Zionist Imagination* (McGill-Queen's University Press, 2023).

32 Reichel, *After Method. Queer Grace, Conceptual Design, and the Possibility of Theology*, 3.

la teología de otro modo. Articular diferencias heterogéneas sin totalizarlas, hibridar experiencias y provocar mutaciones intencionadas, romper con las conductas patriarcales y con los despotismos que han dominado en el campo teológico, amar todo aquello que enseñaron a odiar, restituir lo expropiado, desmercantilizar a Dios y caminar por aquellos callejones que hasta el momento estaban prohibidos para el quehacer teológico[33]. Quizás todo esto contribuya a la búsqueda de *antídotos* para aquel fundamentalismo que corroe todo a su paso: lugares, comunidades, vidas, afectos, teorías y hasta libros sagrados. ¡Necesitamos avanzar hacia espiritualidades libres de toxicidad que broten de prácticas religiosas y narrativas teológicas responsables y solidarias!

2. Homonacionalismo, homonormatividad y *Pinkwashing*

El ejercicio de tomar conciencia, dice Judith Butler, supone dejar de sentirnos exteriores y ajenos a lo que sucede en otros lugares: entender que se hace parte del problema que se quiere resolver, es decir, que "estamos implicados en las relaciones de poder a las que nos oponemos"[34]. Esto implica aceptar que no habrá cambio posible sin un proceso de mutación y transformación de nuestros propios procesos de subjetivación política, que son múltiples: modos de producción, de reproducción, de consumo, de nominación, de

33 Anderson Fabián Santos Meza, "Tránsito hacia una espiritualidad liberadora". En *Divino DesafiArte: cruces y tensiones entre lo religioso, los feminismos y las disidencias sexogenéricas*, editado por René A. Tec-López y Hilda María Cristina Mazariegos (Ciudad de México: Seminario de Intersecciones de lo religioso, 2024), 191-193.

34 Judith Butler, *The Psychic Life of Power* (Standford: Standford University Press, 1997), 17.

relación, de nuestras maneras de conocer, de representar, de desear y de amar[35]. Precisamente, una alerta sobre la necesidad de la toma de conciencia se extendió a escala global cuando se observó el lugar que ocupaba la bandera LGBT en Gaza.

2.1. La mediatización de Yoav Atzmoni y Ma'ayan Gross

Era octubre del 2023, en todos los medios de comunicación se difundía la imagen del soldado israelí Yoav Atzmoni izando la bandera LGBT en medio de las ruinas de los bombardeos en Palestina. La cuenta oficial del Estado de Israel en X escribía: "La primera bandera del orgullo LGBT izada en Gaza". El Ministerio de Relaciones Exteriores informaba que Atzmoni era un militar homosexual que quería "enviar un mensaje de esperanza a la población de Gaza que vive bajo el yugo de Hamás"; afirmando, además, que este gesto era un "llamado a la paz y a la libertad", pues en la bandera arcoíris lucía la inscripción "en nombre del amor" en inglés, árabe y hebreo. En uno de los mensajes de Atzmoni, él afirmaba que sentía orgullo de pertenecer al ejército israelí, porque "es el único ejército de Oriente Medio en el que podemos vivir fuera del armario"[36].

Comenzando este año, los canales de comunicación israelíes difundían la entrevista realizada a Ma'ayan Gross, la primera mujer

35 Preciado, *Dysphoria mundi*, 534.

36 Eliyahu Freedman, "Israeli LGBTQ soldiers hope the war in Gaza will bolster their fight for equal rights at home", *Jewish Telegraphic Agency*, 8 de enero de 2024, https://www.jta.org/2024/01/08/israel/israeli-lgbtq-soldiers-hope-the-war-in-gaza-will-bolster-their-fight-for-equal-rights-at-home.

trans en pertenecer al ejército israelí e ir a Gaza a "luchar". Según ella, todo lo hacía en nombre de Dios, y por eso procuraba encontrar en los campos de guerra espacios matutinos para ponerse las filacterias (*tefilín*) y orar. Gross, desde el 7 de octubre, había recibido la llamada a luchar en Gaza, en "nombre del amor", como su camarada Atzmoni.

Estas dos personas han sido presentadas como "héroes de Israel". Es más, no sólo de Israel, sino también para un gran número de personas LGBT alrededor del mundo. El discurso de Israel como el único país de Oriente Medio que es inclusivo y que apoya a las personas homosexuales difuminó significativamente el horrorismo de Gaza. El genocidio se pintaba de arcoíris, el asesinato vil de palestinos ahora tenía perspectiva diversa e inclusiva. Rápidamente, entre octubre del 2023 y enero del 2024, los medios de comunicación afirmaban que la presencia de estos dos combatientes era posible gracias a que, desde 1993, el inclusivo estado de Israel comenzó a permitir que sirvieran soldados abiertamente homosexuales, bisexuales, lesbianas y trans. Los informes que en 2017 señalaban que el 95% de los soldados LGBT encuestados reconocían la discriminación y la violación de derechos mientras servían al país desaparecía[37]. También se olvidaba que apenas unos meses antes el legislador jaredí Yitzhak Pindrus dijo que la comunidad LGBTQ+ era "lo más peligroso para el Estado de Israel, más que ISIS y Hezbolá"[38].

37 Freedman, "Israeli LGBTQ soldiers hope the war in Gaza will bolster their fight for equal rights at home".

38 Freedman, "Israeli LGBTQ soldiers hope the war in Gaza will bolster their fight for equal rights at home". También, véase: Allison Kaplan Sommer, "Homosexuality Bigger Threat to Israel Than Hamas: Ultra-Orthodox Israeli Lawmaker", *Haaretz*, 20 junio 2023, https://www.haaretz.com/israel-news/2023-06-20/ty-article/.premium/ultra-orthodox-israeli-lawmaker-homosexuality-bigger-threat-to-israel-than-hamas/00000188-d9f0-d5fc-ab9d-dbf8140e0000.

Las noticias de Atzmoni y Gross, presentadas como proclamación del más alto grado de democracia y derechos en Israel, no eran otra cosa que la consumación de una estrategia de *pinkwashing*, una táctica para distraer la atención del historial de violación de derechos humanos del país y del creciente genocidio del pueblo palestino.

Figura 3. Yoav Atzmoni y Ma'ayan Gross

Fuente: Yoav Atzmoni (2023) y Daniel Gordis (2024). Uso libre.

Sin embargo, la colectividad y juntanza *queer*, en todo el mundo, comenzó a manifestarse rápidamente. Entre el 7 de noviembre y el 15 de diciembre del 2023 aparecía en Instagram el comunicado "Queer in Palestine", traducido a más de 15 idiomas[39]. Este manifiesto era una demanda liberadora de lxs *queer* en Palestina, quienes plantaban una posición radical frente a las tácticas coloniales y patriarcales que

39 Queer in Palestine (@queerinpalestine), Perfil de Instagram, https://www.instagram.com/queersinpalestine/.

buscaban alienar aún más a las disidencias sexo-genéricas. Hablaban de la brutalidad, las violaciones y la tortura, las mutilaciones y las lesiones que lxs *queer* palestinxs estaban padeciendo; además, manifestaban que la catástrofe y aniquilamiento sistemático causado por la "máquina de muerte genocida de Israel" era auspiciado por el apoyo económico, militar y diplomático de muchos líderes mundiales. Lxs *queer* en Palestina denunciaban la creciente explotación de las políticas de identidad, el uso sostenido de binarismos que deshumanizan y la instrumentalización de la diversidad sexo-genérica, pues el Estado de Israel no cesa de presentarse como "la nación que respeta la libertad, la diversidad y los derechos humanos" mientras lucha contra Palestina, "una sociedad monstruosa y opresora"[40].

A esto se le sumó el acoso de activistas feministas y *queer* alrededor del mundo por parte del sionismo fundamentalista, que no ha cesado de repetir el argumento según el cual lxs activistas no pueden rechazar a Israel porque, en Palestina, por feministas y *queer*, ya estarían violadxs y muertxs; sin embargo, precisamente lo que ha hecho Israel en Palestina ha sido violar y asesinar brutalmente a un sinnúmero de personas por más de 75 años de ocupación militar. El comunicado, en su versión en español, agregaba:

> la sociedad israelí sigue usando como arma lo queer para justificar la guerra y la represión colonial, como si sus bombas, muros de apartheid, pistolas, cuchillos y excavadoras fueran selectivos a la hora de elegir a quien dañar en función de su orientación sexual o de género. Rechazamos la instrumentalización de nuestra disidencia de género, nuestres cuerpos y la violencia a la que nos enfrentamos

40 Queer in Palestine (@queerinpalestine), "Una Demanda Liberadora de les Queers en Palestina", 9 de noviembre de 2023, https://www.instagram.com/p/CzbtFmqsu9d/?img_index=1.

> como personas queer, para demonizar y deshumanizar a nuestras comunidades, especialmente al servicio de actos imperialistas y genocidas. Nos negamos a que la sexualidad palestina y las posiciones palestinas hacia las diversas sexualidades se conviertan en parámetros para asignar humanidad a cualquier sociedad colonizada[41].

Sin duda, se está viviendo un hecho inédito en la historia de los genocidios contemporáneos. Pero, esto es una consecuencia del proceso colonial expansionista del que, así como el fundamentalismo fue dispositivo de envenenamiento colectivo, muchas personas homosexuales, con sus prácticas y sus narrativas, también han sido responsables. En este sentido, vale la pena observar el modo en que las diversidades sexo-genéricas han contribuido en dicho proyecto imperialista de Israel.

2.2. Una "diva" al servicio del proyecto israelí: Dana International

Hace 26 años, la estrella pop israelí Sharon Cohen, conocida como Dana International, se encontraba en la final de infarto en el recuento de los últimos votos del concurso de Eurovision 1998, celebrado en Birmingham (Inglaterra)[42]. Pero, cuando Macedonia, el último país que votaba en la "Copa del Mundo" del pop, había tomado la decisión de sus votos, ya era seguro que Dana International había superado a

41 Queer in Palestine (@queerinpalestine), "Una Demanda Liberadora de les Queers en Palestina".

42 Amalia Ziv, "Diva Interventions: Dana International and Israeli Gender Culture", en *Queer Popular Culture*, editado por Thomas Peele (Palgrave Macmillan, New York, 2011), 119-135.

Malta, su contendiente más cercano. La cantante israelí, que además fue la primera persona trans en participar en el certamen, subió al escenario para recibir el título de la victoria con un vestido Gaultier adornado con plumas y ondeando una gran bandera israelí.

Figura 4. Dana International en Eurovision 1998.

Fuente: Reuters, Eurovision 1998. Uso libre.

La estrella de David se ondeaba triunfante bajo una luz magenta de la discoteca mientras la ganadora hacía una reverencia y gritaba: "El próximo año en Jerusalén" (*Next Year in Jerusalem*). El uso de esta expresión causó polémica entre los judíos más ortodoxos, pues se sentían irrespetados de que una mujer trans hiciera salir de sus labios, así fuera de manera ambigua, una de las expresiones más sagradas en el judaísmo: "*L'Shana Haba'ah B'Yerushalayim*". Se trataba de una frase que suele decirse, de forma cantada, al finalizar cualquier festividad judía y que alude al sueño del retorno a Jerusalén. Así las cosas, el momento no podía haber sido mejor. Israel celebraba

su quincuagésimo aniversario como Estado; de hecho, Dana dijo a un espectador que su premio era un regalo de cumpleaños para la Nación. En 1998, el lema de las celebraciones en Israel era "Juntos en el orgullo, juntos en la esperanza" (*Together with Pride, Together in Hope*)[43], sin embargo, la realidad era que no había unidad nacional. Aunque se habían ganado algunos derechos, Israel estaba lejísimos de estar del lado de las diversidades sexo-genéricas. En mayo de este año, a propósito de la última versión del Eurovision, la periodista Ayelet Yagil recordaba el triunfo de Dana de la siguiente manera:

> La victoria de Dana International en 1998 desencadenó una celebración improvisada en la plaza Rabin de Tel Aviv. Veinteañeros extasiados de todas las orientaciones sexuales se desnudaron hasta quedar en ropa interior y saltaron a la fuente en la parte superior de la plaza, que resulta ser el lugar donde Yitzhak Rabin fue asesinado solo tres años antes. Allí, izaron la bandera arcoíris junto a la bandera israelí azul y blanca y celebraron. En Jerusalén, la sede del gobierno de Israel, la reacción fue de desaprobación, no porque los ministros del gobierno pensaran que los celebrantes habían profanado el lugar donde fue asesinado un primer ministro, sino porque pensaban que Dana International profanaba el judaísmo. "Elegir Dana International no me honra como judío", dijo el viceministro de Salud, Shlomo Benizri, de Shas, el partido que representa a los judíos ultraortodoxos de ascendencia mizrají (de Oriente Medio). Benizri agregó: "El pueblo judío siempre supo cómo ser una luz para las naciones. Esta vez es oscuridad para las naciones. Dana es una abominación. No

43 Ferran Sales, "Juntos con orgullo, juntos en la esperanza", *El País*, 28 de abril de 1998, https://elpais.com/diario/1998/04/29/internacional/893800809_850215.html; Serge Schmemann, "Half Century For Israelis: Many Voices In One Land", *New York Times*, 6 de abril de 1998, https://www.nytimes.com/1998/04/06/world/half-century-for-israelis-many-voices-in-one-land.html.

> había nada peor, ni siquiera en Sodoma". Benizri agregó: "Él no es una mujer, es un él... Si le pones una cola a un hombre y le pones bigotes, ¿se convierte en un gato?"[44].

Así, por un lado, Dana decía a los medios de comunicación: "He ganado por Israel y por todos los homosexuales del mundo (…) Represento a los israelíes de a pie, a todos los árabes, a los cristianos. Todos los que quieran ser representados por mí". Pero, por otro lado, el viceministro de Sanidad israelí, el rabino Shlomo Benizri, decía: "Esto no me honra como judío (…) Dana es una aberración. No había nada peor, ni siquiera en Sodoma".

Sin embargo, el progresivo avance en políticas de inclusión en Israel hizo parecer que Dana, ni ninguna otra persona LGBT, tendría que narrar la historia de Israel en la voz de lxs más abyectxs históricamente por el sionismo. Lo curioso es que Dana misma llegó a señalar que en su país era "más fácil ser transexual que árabe"[45]; esto ya ponía en el horizonte una cuestión de creciente rechazo al pueblo palestino que incluso resultaba mayor a las reticencias que se pudieran tener hacia la diversidad sexo-genérica.

Alisa Solomon afirma que el rechazo simbólico de Dana a los fundamentos del sionismo, en aquella época, fue muy lejos: siendo mujer trans, ella había cambiado su nombre sacerdotal israelí por el apodo de una cosmopolita desarraigada. ¿Qué clase de sionista se

44 Ayelet Yagil, "As Eurovision 2024 Nears, Israel Is in the Hot Seat", *New Lines Magazine*, 6 de mayo de 2024, https://newlinesmag.com/essays/as-eurovision-2024-nears-israel-is-in-the-hot-seat/.

45 Alisa Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", en *Queer Theory and the Jewish Question*, editado por Daniel Boyarin, Daniel Itzkovitz y Ann Pellegrini (New York, NY: Columbia University Press, 2003), 150.

llama a sí misma *Internacional* y cantaría tanto en hebreo como en árabe, francés e inglés? "No necesitamos fronteras", gritaba exultante Dana International al día siguiente de su victoria en Eurovision en un reproche al ideal del Estado-nación de su país. En efecto, su triunfo logró sacar a la superficie los principales ideales nacionales de masculinidad cis-heterosexual que dominan en el Estado de Israel[46]: por un lado, insultos homofóbicos arraigados en aspectos religiosos fundamentalistas; por otro lado, condescendencia política hacia la homosexualidad a favor del nacionalismo israelí, junto a prácticas de segregación de la población árabe.

Este caso nos ayuda a señalar la paradoja de aquella "temprana invocación por parte del sionismo de la *queerness* como término negativo con el que definir el ethos nacional"[47], puesto que el fundamentalismo sionista siempre ha tenido a su base un programa nacionalista, colonial y cis-heterosexualizador. Si en la época de Dana International no era tan directo, la historia muestra cómo este rechazo al *queerness* fue consolidándose con el avance progresivo del proyecto sionista. Si bien la visibilidad LGBT se presentó como una consecuencia de lo que lxs estudiosxs llegaron a denominar "post-sionismo"[48], es necesario reconocer que en Israel la narrativa de la inclusión y la diversidad se fue convirtiendo progresivamente en una de sus armas más afiladas, capaz de matar ya no sólo en "nombre de Dios", sino también "en nombre del amor y la inclusión".

En efecto, desde la época de Dana International, la *homonormatividad* y el *homonacionalismo* comenzaban a operar como condiciones previas

46 Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 150-151.

47 Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 152.

48 Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 153.

del *pinkwashing* genocida actual, el perfecto camuflaje arcoíris de la empresa colonial israelí[49]. Hoy, muchos Estado-nación ya no sólo son cis-heteronormativos, sino también *homonormativos*[50]; y, el *homonacionalismo* aparece como una faceta de la Modernidad en la

49 Que el *pinkwashing* sea y siga siendo un eficaz puntal del gobierno israelí es prueba de un fenómeno que Jasbir K. Puar denomina *homonacionalismo*. En *Terrorist Assemblages: Homonationalismin Queer Times* (Durham, NC: Duke University Press, 2007), Puar define el homonacionalismo como la notable transición, ya muy avanzada en Estados Unidos, en el significado de la homosexualidad, que ha pasado de ser un marcador estigmático de muerte (por ejemplo, como símbolo de irreproductividad o VIH/SIDA) a convertirse cada vez más en un símbolo inspirador de vida, en formas nacionalistas y consumistas de ciudadanía y domesticidad liberal multicultural. En otras palabras, en lugar de estar siempre o únicamente fuera de la nación, Puar sostiene que la homosexualidad se ha convertido en cómplice de la nación y ahora forma parte de ella. Así, ve el homonacionalismo como la asimilación de algunos gays y lesbianas en la corriente dominante de la normalidad, la respetabilidad y la ciudadanía estadounidenses, al mismo tiempo que los árabes y los musulmanes (y todos los que se consideran como tales) son "queerizados" en la figura del "terrorista", una personificación de la monstruosidad, el exceso, el salvajismo y la perversión. Para muchos, la propia coherencia de las campañas *pinkwashing* se basa en esta creciente subsunción de la homosexualidad en el Estado-nación.

50 Algunxs académicxs han optado por hablar de "transnormatividad" (*transnormativity)*, pero aquí se mantiene la posición de delimitar, por ahora, la cuestión a la "homonormatividad", puesto que, si la normatividad crece junto a la garantía institucional de los derechos humanos y la ampliación de los márgenes de vida, las personas trans y no-binaries del mundo no pueden señalarse como "normativas". Por este mismo argumento, tampoco se habla aquí de "trans-nacionalismo", como categoría que aluda a un "nacionalismo" en el que predomina la característica de "lo trans". Sin embargo, no se desconoce que muchas personas trans y no-binaries también replican prácticas coloniales y lógicas hegemónicas. Para ampliar, véase: Nova J. Bradford y Moin Syed, "Transnormativity and Transgender Identity Development: A Master Narrative Approach", *Sex Roles* 81 (2019): 306-325; Stef Murawsky, "The struggle with transnormativity: Non-binary identity work, embodiment desires, and experience with gender dysphoria", *Social Science & Medicine* 327 (2023); Louis Lindley y Stephanie L. Budge, "Challenging and Understanding Gendered Narratives: The Development and Validation of the Transnormativity Measure (TM)", *International Journal of Transgender Health* 25/2 (2023): 295-312; Isabel Villegas Simón, Juan José Sánchez Soriano y Rafael Ventura, ""If you don't 'pass' as cis, you don't exist". The trans audience's reproofs of 'Cis Gaze' and transnormativity in TV series", *European Journal of Communication* 39/1 (2023): 22-36.

que ocurrió un cambio histórico significativo: el reconocimiento de (algunos) cuerpos homosexuales como dignos de protección por parte de los Estados-nación[51]. Por eso, resulta urgente una crítica de los discursos de derechos neoliberales LGBT y de cómo esos discursos, aparentemente inclusivos, producen narrativas de progreso y modernidad que siguen concediendo a algunas poblaciones el acceso a la ciudadanía −cultural y legalidad− a expensas de la delimitación y expulsión de otras poblaciones[52].

Por *homonormatividad* debe entenderse una política sexual neoliberal que no desafía las instituciones heteronormativas dominantes y está anclada en la domesticidad y el consumo; por su parte, el *homonacionalismo* alude a la homonormatividad nacionalista, en cuyo marco las personas homosexuales, "domesticadas" y "adecentadas", sirven de munición para el nacionalismo[53]. La discusión sobre el homonacionalismo pone de relieve un proceso en el que las personas homosexuales, en lugar de ser vistas como una amenaza para el Estado y su seguridad, se perciben como integradas en el Estado; y esto distingue a un Estado de otros por su tolerancia e inclusión[54]. Por eso, como señala A. Solomon, "no es de extrañar que el movimiento

51 Puar, *Terrorist Assemblages: Homonationalism in Queer Times*, 50.

52 Jasbir K. Puar, "Rethinking Homonationalism", *International Journal of Middle East Studies* 45/2 (2013): 336-339.

53 Puar, *Terrorist Assemblages: Homonationalism in Queer Times*. Véase, también: Gilly Hartal y Orna Sasson-Levy, "Failing Homonationalism? Gay Israeli Eurovision Geeks Negotiating Nationalism and Masculinity", *Journal of homosexuality* 70/8 (2023): 1585-1608; Gilly Hartal y Orna Sasson-Levy, "Re-Reading Homonationalism: An Israeli Spatial Perspective", *Journal of homosexuality* 65/10 (2018): 1391-1414.

54 Aeyal Gross, "The Politics of LGBT Rights in Israel and Beyond: Nationality, Normativity, and Queer Politics", *Columbia Human Rights Law Review* 46/2 (2015): 81-152; Grace Weaver, *"Pinkwashing": The Politics of LGBTQ Rights in Israel/Palestine* (Leiden: Universiteit van Leiden, 2016).

gay dominante no haya tratado de desafiar al sionismo, sino de ser acogido en su seno"[55]. Es más, en la actualidad, la cantante Dana International se ha manifestado a favor de la ocupación de Palestina, y en sus redes sociales no ha dejado de promover la imagen "inclusiva y diversa" del Estado genocida de Israel[56]. El 2 de noviembre publicaba en Instagram:

> ¿Eres consciente de que, si accidentalmente terminas en las calles de Gaza, no vas a salir de allí con vida? ¿Sabes que Hamás sentencia a todos los LGBTQ a muerte por ahorcamiento (si no peor)? ¿Entiendes que Hamás no apoya ningún derecho para las mujeres y la comunidad LGBTQ y que no son tratadas como iguales? Si no condenas a Hamás, estás en contra del LGBTQ, contra las mujeres y CONTRA LA PAZ. Palestina libre ¡de Hamás! Israel está luchando contra Hamás para derrocar este reino de terror para que sea mejor para nosotros, para todos los ciudadanos que están bajo él, y para todo el mundo (…) Siempre eres bienvenido al orgullo gay de Tel Aviv que te aceptará con los brazos abiertos[57].

Este mensaje venía acompañado de un grupo de videos de una mezquita musulmana en la que se pronuncia un discurso homofóbico, de la marcha del orgullo en Tel Aviv en los que se ondeaban banderas LGBT y banderas de Israel, y de ella misma bailando y cantando algunas de sus canciones. El 5 de noviembre de 2023, replicaba la narrativa

55 Alisa Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 158.

56 Las figuras de Dana International y Ma'ayan Gross exponen la potencialidad de los proyectos coloniales y normativos de capturar lo trans en sus narrativas y prácticas, pero no pueden extrapolarse a la categoría de "transnormatividad".

57 Dana international (@danainternational), "I want to address to my sisters, my brothers, my family. To my dear & beloved community from all over the world (…)", Fotografía/Video de Instagram, 2 de noviembre de 2023, https://www.instagram.com/p/CzJ2UhiIq48/?img_index=1.

maniquea religioso-nacionalista de Israel según la cual Palestina es oscuridad/mal mientras Israel es luz/bien: "¡La luz ganará!"[58]. El 19 de noviembre posteaba un video en el que muchas drags queens y drag kings israelíes hacían lipsync de la versión que Dana International hizo de la canción "Free" de Stevie Wonder[59]: "*Free like the river, Free like the river, Ahhh, I am free*". Con dicho video, pedían por la "libertad" de Israel y reclamaban que "Hamás se detuviera"[60]. Dana International finalizaba el video diciendo: "este es el espíritu de la comunidad gay, este es el espíritu de Israel". *Homonacionalismo*, *homonormatividad* y *pinkwashing* se sumaban a la campaña que el gobierno sionista de Israel ya había comenzado un mes antes con las narrativas en torno a Yoav Atzmoni y Ma'ayan Gross. Muchos de los representantes del gobierno de Israel, y muchas personas LGBT alrededor del mundo, no tardaron en repostear en sus perfiles el video de Dana International; y así se ha ido configurando un *apartheid* arcoíris, con *drag queens* y *drag kings* incluidxs.

En este contexto cobra especial importancia el comunicado de "Queer in Palestine", porque pareciera que la homofobia sionista, arraigada en el fundamentalismo religioso y el literalismo bíblico, se atenuaba y toda la discriminación sistemática y generalizada se camuflaba detrás del arcoíris. Las gramáticas de la fotografía de Atzmoni señalan esto, pues se observa, en el primer plano, una bandera LGBT sostenida por una persona homosexual, instrumentalizada por el gobierno,

58 Dana international (@danainternational), "I'm thinking about the hostages. I'm thinking about the soldiers. I'm thinking about the families (…)", fotografía/video de Instagram, 5 de noviembre de 2023, https://www.instagram.com/p/CzRS7MEIR0S/?img_index=1.

59 Shbeeb, "Dana International Free", vídeo de Youtube, 2:56, publicado el 27 de junio de 2006, https://www.youtube.com/watch?v=Xs_ej2TxLDY.

60 Dana international (@danainternational), "How can we sleep at night when they are still there? (…)", fotografía/video de Instagram, 19 de noviembre de 2023, https://www.instagram.com/p/Cz0j4DsIxUZ/.

intentando cubrir el paisaje de Gaza en ruinas del fondo y justificar el genocidio "en nombre del amor". Sin duda, la diversidad sexo-genérica tiene un papel venerado en la narrativa sionista y nacionalista de Israel; pues pueden contribuir al fortalecimiento del *ethos* nacional en virtud de su valiosa función[61].

Esto evidencia la cruda realidad de que no todas las personas diversas son conscientes de la importancia de apoyar al pueblo palestino, ni están dispuestas a hacerlo. Se entienden, además, las preguntas que surgían en la marcha de Bogotá: ¿Qué lugar ocupa una bandera de Palestina en la marcha LGBTIQ+? ¿Qué relación hay entre las personas LGBTIQ+ y el genocidio en Palestina?

Así las cosas, urge diferenciar críticamente "diversidades" y "disidencias" sexo-genéricas[62], porque la orientación sexual y la identidad de género *no son garantías de la posición política*, ni mucho menos de la solidaridad con las víctimas del genocidio palestino. La "disidencia" no sólo consiste estar en desacuerdo en tanto se disiente de una opinión o una norma, sino que también significa "disidir" que se relaciona con la voluntad de "separarse de la común

61 Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 158.

62 Anderson Fabián Santos Meza, "Resistencia queer: mística, política y diversidad", *Religión e Incidencia Pública* 9 (2021): 83-106; Anderson Fabián Santos Meza, "Tránsitos, desvíos y dislocaciones. Hacia otro no-lugar con Paul-Beatriz Preciado y Marcella Althaus-Reid", en *El hilo de Ariadna Entretejiendo saberes en clave interdisciplinaria*, editado por Hugo Córdova Quero y Cristian Mor (St. Louis, Missouri: Institute Sophia Press, 2023), 129-162; Hugo Córdova Quero, Miguel H. Díaz, Anderson Fabián Santos Meza y Cristian Mor, "Introducción. El misterio de la liberación queer. Explorando la contextualidad de teologías constructivas, pastoral, mística y praxis transformadora", en *Mysterium Liberatinis Queer: Ensayos sobre teologías queer de la liberación en las Américas* (St. Louis, Missouri: Institute Sophia Press, 2024), 55-56.

doctrina, creencia o conducta"[63]; en este sentido, al decir de Susan Stryker, las disidencias sexo-genéricas no describen simplemente una orientación sexual (homosexual, bisexual, heterosexual o asexual), sino que atraviesan la categoría misma de la identidad, a partir de su *desestabilización*[64].

En efecto, es pertinente reconocer la necesidad de abordar la disidencia sexo-genérica frente a los caminos coloniales a los que la diversidad, normativizada y capitalizada, ha conducido. Esto hace parte de "arriesgarse a descentrar el punto de vista privilegiado de la modernidad blanca eurocéntrica […] para enfrentarnos a la posibilidad de formas radicalmente distintas de estar en el mundo"[65]. Se trata, pues, de señalar la potencialidad *queer/cuir/marica* de situarse de manera critica frente a la sociedad dominante y a sus dictados hegemónicos, para desenmarañar el complejo nudo de las "formas de desidentificación establecidas como los hilos invisibles del colonialismo sexual"[66].

Este año, la cuenta Voices Against War publicaba en X −antes Twitter− algunas imágenes de colectivos *queer* irrumpiendo en la multitudinaria marcha del orgullo en Tel Aviv, el 6 de junio de 2024,

63 Gabriela González Ortuño, "Teorías de la disidencia sexual: de contextos populares a usos elitistas. La teoría queer en América Latina frente a las y los pensadores de disidencia sexo-genérica". *De Raíz Diversa. Revista Especializada en Estudios Latinoamericanos* 3/5 (2016): 182.

64 Susan Stryker, "Transgender Feminism: Queering the Woman Question", en *Third Wave Feminism. A Critical Exploration Expanded Second Edition*, coordinado por Stacy Gillis, Gillian Howie y Rebecca Munford (Nueva York: Palgrave McMillan, 2007), 66.

65 Stryker, "Transgender Feminism: Queering the Woman Question", 63.

66 Héctor Domínguez-Ruvalcaba, *Latinoamérica queer. Cuerpo y política queer en América Latina* (Ciudad de México: Ariel, 2019), 24.

en la que reunieron más de 25.000 personas[67]. Como sucedió en El Salvador y Colombia unas semanas después, pequeños grupos de disidentes se manifestaban en las multitudinarias marchas del orgullo LGBTIQ+ para recordar: (i) que hoy es Gaza, pero luego cualquier otro lugar; (ii) que hay complicidad cuando hay *pinkwashing*; y, (iii) que se necesita con urgencia reconocer las relaciones de poder que existen al interior de los espacios y juntanzas sexo-genéricas.

Figura 5. Manifestaciones Queer en Tel Aviv,
30 de mayo-6 de junio de 2024.

Fuente: Against War Voice (@againstwarvoice). Uso libre.

67 Against War Voice (@againstwarvoice), "No pride in Genocide! Anti-occupation, anti-pinkwashing block in Tel-Aviv's pride march", 6 de junio de 2024, Fotografías de X, https://x.com/againstwarvoice/status/1798745864745492916.

A manera de conclusión: ¡Queer/Cuir/Maricas con Palestina!

Junto a la denuncia de lxs *queer* palestinxs, lxs *queer/cuir/maricas* del mundo también se han manifestado. Ya desde 2010, Gil Hochberg, Haneen Maikey y Samira Saraya manifestaban que "No hay orgullo en Ocupación"[68], denunciando las invasiones colonas israelíes desde la década de los sesenta, pero que entre 1993 a 2010 se habían extendido sustancialmente en Cisjordania y la Franja de Gaza. Se ocupaba Gaza y justo en el mismo período una mujer trans ganaba Eurovision, un tribunal israelí decidía permitir a las parejas de lesbianas ser madres con los mismos derechos y obligaciones, el tribunal regional de Nazaret aceptaba la demanda de un hombre homosexual de que se le reconociera como heredero legal de su pareja fallecida, una lesbiana se presentaba y era elegida para el ayuntamiento de Tel Aviv.

Sin embargo, era imposible para las personas LGBT relacionar el feliz avance de sus derechos y libertades con el cruel proyecto colonial israelí; aquella época de celebraciones apasionadas no logró reconocer que el creciente orgullo homonacionalista iba configurando, paralelamente, la identidad abyecta musulmana y árabe que se señalaría como *perversamente queer* para Israel[69]. En efecto, se fue configurando una suerte de vigilancia y persecución de las disidencias sexo-genéricas[70], que estaría nutrida por el *pinkwashing* del

68 Gil Hochberg, Haneen Maikey y Samira Saraya, "No Pride in Occupation: A Roundtable Discussion", *GLQ: A Journal of Lesbian and Gay Studies* 16/4 (2010): 599-610.

69 Jasbir K. Puar, "Citation and Censorship: The Politics of Talking About the Sexual Politics of Israel", *Fem Leg Stud* 19 (2011): 133-142.

70 Walaa Alqaisiya, "Decolonial Queering: The Politics of Being Queer in Palestine", *Journal of Palestine Studies* 47/3 (2018): 29-44.

muro del apartheid, un muro construido para proteger a Israel de un ataque "homófobo" musulmán, un muro de protección homosexual frente a los irrespetuosos palestinos[71]. En contraste, el *pinkwatching* aparece como contra-narrativa, como un esfuerzo *queer* por exponer la cooptación de las luchas LGBT por parte de los gobiernos.

Justamente, este término fue acuñado por activistas *queer* palestinxs en un esfuerzo por crear un movimiento global que promueva acciones directas en contra del *pinkwashing*; se trata de una especie de grito revolucionario y disidente, por eso este movimiento también ha denunciado la cooptación de lo LGBT por fuerzas políticas anti-inmigrantes y anti-musulmanas[72]. Para activistas como Sara Schulman, este levantamiento en contra del *pinkwashing* confirmaba la existencia de una comunidad dispersa por el mundo, pero unida por el "valor común de la justicia social"[73]. Más recientemente, frente al genocidio en Gaza, apareció el movimiento global de "Queers For Palestine"[74], que reclama la descolonización del *Pride*:

El orgullo se ha convertido en un dispositivo silenciador. Hemos sido alienados colectivamente del paisaje de nuestra propia homosexualidad, donde ahora encontramos policías, facilitadores de deportación, TERFS, bancos y corporaciones que no tienen nada que ver con la liberación y la justicia queer, y todo que ver con la opresión, queer y de otro tipo. Nos han demostrado quiénes son y

71 Alqaisiya, "Decolonial Queering: The Politics of Being Queer in Palestine", 32.

72 *PinkwatchingIsrael* (blog), http://www.pinkwatchingisrael.com/about-us/.

73 Josh Nathan-Kazis, "Gays debate 'pinkwashing' as N.Y. Center reverses ban on Israel-related events", *Jewish Daily Forward*, 1 Marzo de 2013, https://forward.com/israel/171503/gays-debate-pinkwashing-as-ny-center-reverses-ban/.

74 Queers For Palestine (@queers.for.palestine), https://www.instagram.com/queers.for.palestine/.

por quién son una y otra vez durante años, a pesar del constante rechazo de la comunidad. El primer Orgullo fue un motín y vino de una comunidad queer liderada por mujeres trans negras y latinas de clase trabajadora, tan unidas en resistencia, que sabían que, si una de ellas tiraba el primer ladrillo, los demás lo seguirían y tirarían el siguiente. Como dijo el transpalestino MX Yaffa: "Un disturbio tiene que ver con la comunidad. No hay disturbios sin comunidad, entonces, ¿qué estás haciendo por la comunidad?". Es la comunidad, la confianza colectiva, lo que nos permite contraatacar[75].

Esta construcción del carácter *comunitario* es urgente, porque estar unxs al lado de lxs otrxs caminando en una marcha del orgullo parece ser insuficiente. El análisis biopolítico que subyace en los debates sobre el homonacionalismo y el *pinkwashing* ha demostrado que el creciente individualismo, rasgo propio tanto de las mentalidades neoliberales y capitalistas como de las espiritualidades narcisistas e intimistas, ha ido abonando el terreno de la "necropolítica queer"[76]. Basándose en la influyente formulación de Achille Mbembe de la "necropolítica"[77], lxs estudiosxs de la necropolítica *queer* examinan el olvido y la indiferencia de la diversidad sexo-genérica frente a las desigualdades e injusticias que padecen personas trans, negras, seropositivas, indígenas, migrantes, árabes y musulmanas, etc. Esto se debe a la exclusión clasista, étnico-racial, xenófoba y sexo-genérica

75 Queers For Palestine, "Pledge to Opt Out of Corporate Pride, and Opt in to Building a Community of Resistance", https://airtable.com/app4fSEj2ExnfEvBk/shrgjPk5LHFIS9Qj8.

76 Jin Haritaworn, Adi Kuntsman y Silvia Posocco (eds.), *Queer Necropolitics* (New York: Routledge, 2014); Vega-Dávila, Enrique. "Patriarcado y Patriarcabro: Homofobia, Discursos Religiosos y Violencia. Identificando Algunos Rasgos de las Necroeclesiologías. Una Reflexión desde una Perspectiva Crítica de Género", *RIBLA* 88/3 (2022): 152-166.

77 Achille Mbembe, *Necropolítica seguido de Sobre el gobierno privado indirecto* (Madrid: Melusina, 2011).

extendida por el *capitalismo petrosexorracial* que se encuentra a la base del sionismo y los fundamentalismos religiosos.

Frente a dicho individualismo, es significativo descubrir en las juntanzas disidentes espacios de cuidado, lucha y compañía: "uno de los efectos emancipadores, más determinantes, que me ha dado el activismo de la disidencia sexual ha sido el tener la sensación de no estar sola"[78]. Esta *juntanza queer/cuir/marica*, en palabras de Pedro Lemebel, toma la forma de un *mariconaje guerrero*[79].

En el contexto del genocidio palestino, por tanto, el *queerness* decolonial se presenta como un proyecto en el que la liberación *queer/cuir/marica* no solo está vinculada con el antisionismo, sino que, de hecho, se identifica críticamente frente a él. En otras palabras, cualquier derrota exitosa del sionismo o cualquier movimiento descolonizador efectivo en Palestina debe necesariamente apoyarse en una resistencia específica a la colonialidad. Esto se debe a que la abolición del colonialismo implica y conlleva la destrucción de las categorías, normas y prácticas coloniales relacionadas con el sexo y el género[80], pero también una ruptura de los ideales nacionalistas y fundamentalistas que configuran dogmatismos religiosos; por eso, el horizonte de las disidencias sexo-genéricas moviliza un proyecto de "de-sionización" (*de-Zionization*)[81].

En este sentido, la organización Al Qaws for Sexual and Gender Diversity in Palestinian Society (*al-Qaws li-ta'addudiyya al-jinsiyya wa-*

78 Johan Mijail, "Retazo cimarrón de promiscuidad escritural", en *Torcer las palabras 2*, editado por Johan Mijail (República Dominicana: Catinga ediciones, 2024), 68.

79 Pedro Lemebel, *Loco afán. Crónicas de sidario* (Bogotá: Editorial Planeta, 2020).

80 Elaine Neuenfeldt y Edimilson Schinelo, "As relações de gênero na casa de Davi", *Estudos Bíblicos* 86 (2022): 16-25.

81 Solomon, "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 154.

al-jandariyya fi al-mujtama' al-filastini), surgida tras la Segunda Intifada, propone la radicalidad política de lo *queer* para des-colonizar y des-sionizar Palestina, la homosexualidad y la propia cultura religiosa, a través de desmantelar tres hegemonías principales: (i) la cultura patriarcal palestina y sus normas y tabúes sobre las sexualidades; (ii) la hegemonía de la organización LGBT occidental, los internacionalistas gays y el imperialismo cultural occidental; y, (iii) la colonización fundamentalista de Palestina, propagada por el sionismo pero también por la complicidad del movimiento LGBT israelí con el colonialismo de colonos sionistas a través del *pinkwashing* y la política sionista de control de los cuerpos, el sexo y el género[82]. Se trata, pues, de un reconocimiento de la existencia palestina como *resistencia*, una praxis que pone en la superficie lo que se oculta o se deja atrás para "sacar a la luz lo que se ha vuelto ininteligible y poner en primer plano las subjetividades y voces políticas que se han vuelto más marginales"[83].

Esto ayuda a entender cómo, en medio de la marcha del orgullo en El Salvador, país en el que la dictadura de Nayib Bukele está emprendiendo una guerra directa hacia las diversidades sexo-genéricas, la activista Karla Guevara, del Movimiento Ampliado LGBTIQ+, reconocía que dicha marcha no era sólo por la realidad de su país, sino que era "en solidaridad con los pueblos de Palestina, Ucrania, Armenia, Sudán, República Democrática del Congo, Haití y otros territorios donde los

82 Haneen Maikey y Mikki Stelder, "Dismantling the Pink Door in the Apartheid Wall: Towards a Decolonized Palestinian Queer Politics", en *The Global Trajectories of Queerness: Re-thinking Same-Sex Politics in the Global South*, editado por Ashley Tellis y Sruti Bala (Leiden: Brill/Rodopi, 2015), 83-103. Lxs autorxs señalan que alQaws rechazó explícitamente poner "LGBT" en su nombre, y señalan que "queer" anima y define el trabajo de alQaws sólo en la medida en que se entiende que abarca "el feminismo, la diversidad sexual y de género, el anticolonialismo y los proyectos decoloniales" en "el proyecto de liberación en curso" (p. 85).

83 Maikey y Stelder, "Dismantling the Pink Door", 100.

regímenes antidemocráticos violentan los derechos humanos de las poblaciones"[84].

En aquella manifestación, había homonormatividad y cuerpos hegemónicos en la calle, pero la persecución gubernamental hacía inviable alguna suerte de homonacionalismo. Había, en cambio, un grito salvadoreño que reclamaba dignidad y denunciaba la opresión. El capitalismo estadounidense no veía negocio en dicha manifestación, las empresas nacionales e internacionales no lucían sus imponentes caravanas, ni los miembros del gobierno salían a marchar al lado del pueblo. Las calles de la capital de El Salvador estaban llenas de personas LGBTIQ+ que ponían sus cuerpos –*se acuerpaban*– y exponían sus vidas, haciéndose visibles y resistiendo a aquella necropolítica bukelista que lxs considera peligro nacional: población "enferma", "pecadora", "desviada", "indecente", etc. Las cachiporras trans continuaban bailando bajo la lluvia, desafiando las inclemencias del clima y mostrando su compromiso inquebrantable con la causa. Las travestis y lxs maricas enfrentaban a los fundamentalistas que acosaban con pasajes bíblicos usados como arma (*texts of terror*).

Incluso, como señal de resistencia, una travesti salvadoreña tomaba del suelo uno de los carteles con versículos que había sido derribado y afirmaba que lo usaría como tela en su próximo vestido, porque su lucha era "en nombre de Dios, del amor y la inclusión". Así, con su proceder disruptivo, se evidenciaba que en todos los lugares del mundo, en Palestina o en Centroamérica, en Bogotá o en el Congo, tanto la opresión del sistema colonial-patriarcal como la lucha por la

84 Ernesto Valle, "Unas 24 mil personas participan en marcha del orgullo en la capital salvadoreña", *Los Angeles Blade*, 1 de julio de 2024, https://www.losangelesblade.com/2024/07/01/unas-24-mil-personas-participan-en-marcha-del-orgullo-en-la-capital-salvadorena/.

liberación y la justicia se realizan "en nombre de Dios, del amor y la inclusión".

Figura 6. Personas trans y no binaries enfrentando fundamentalistas. Marcha del Orgullo de El Salvador 2024.

Fuente: fotografías propias.

Bibliografía

Achille Mbembe, *Necropolítica seguido de Sobre el gobierno privado indirecto*. Madrid: Melusina, 2011.

Alqaisiya, Walaa. "Decolonial Queering: The Politics of Being Queer in Palestine". *Journal of Palestine Studies* 47/3 (2018): 29-44.

Althaus-Reid, Marcella. *Dios cuir*. Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 2022.

Ameli, Saied R. "Universality of Liberation Theology: One is Equal to All and All are Equal to One", 16-32. En *Towards a new liberation theology: reflections on Palestine*, editado por Arzu Merali. Wembley: Islamic Human Rights Commission, 2009.

Appadurai, Arjun. *El rechazo de las minorías: ensayo sobre la geografía de la furia*. Barcelona: Tusquets, 2007.

Ashton, John. "The globalisation of the chemical industry and the public health scandal of Forever Chemicals". *Journal of the Royal Society of Medicine* 116/5 (2023): 183-184.

Avishai, Orit. "Making Unlikely Queer Worlds". *QTR: A Journal of Trans and Queer Studies in Religion* 1/1 (2024): 9-31.

Avishai, Orit. *Queer Judaism: LGBT Activism and the Remaking of Jewish Orthodoxy in Israel*. New York: New York University Press, 2023.

Azem, Ibtisam. *The Book of Disappearance: A Novel*. Syracuse, NY: Syracuse University Press, 2019.

Bar-Ilan, Meir. "The Achievements of the Mizrahi" [Hebrew]. En *Mizrahi Jubilee Publication of the Mizrahi Organization of America*, editado por Pinhas Horgin y Leon Gelman. New York: Posy Shoulson, 1936.

Berlant, Lauren. *The Queen of America Goes to Washington City: Essays on Sex and Citizenship*. Durham: Duke University Press, 1997.

Boyarin, Daniel. *Unheroic Conduct: The Rise of Heterosexuality and the Invention of Jewish Man*. Berkeley: University of California Press, 1997.

Boyd, David. *Derecho a un medio ambiente limpio, saludable y sostenible: el medio ambiente no tóxico*. Consejo de Derechos Humanos, 2022.

Brunn, Hubertus, Gottfried Arnold, Wolfgang Körner, et al. "PFAS: forever chemicals—persistent, bioaccumulative and mobile. Reviewing the status and the need for their phase out and remediation of contaminated sites". *Environmental Sciences Europe* 35/20 (2023).

Butler, Judith. *The Psychic Life of Power*. Standford: Standford University Press, 1997.

Cano Ramírez, Omar. "Capitalismo fósil en el siglo XXI. Mecanismos económicos, energéticos, militares y elitistas para desencadenar el colapso planetario". *Estudios latinoamericanos* 44 (2019): 73-102.

Caplan, Kimmy. "Studying the Orthodox Jewish Community in Israel: Achievements, Missed Opportunities, and Challenges". *Megamot* 17 (2017): 267-290.

Cardoso Pereira, Nancy, Sandra Nancy Mansilla y Larry Madrigal Rajo. "Introducción". *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana* 93 (2024): 7-13.

Cavarero, Adriana. *Horrorismo. Nombrando la violencia contemporánea*. Barcelona: Anthrophos, 2009.

Conzo, Pierluigi y Francesco Salustri. "A war is forever: The long-run effects of early exposure to World War II on trust". *European Economic Review* 120 (2019): 103313.

Córdova Quero, Hugo, Miguel H. Díaz, Anderson Fabián Santos Meza y Cristian Mor, eds. "Introducción. El misterio de la liberación queer. Explorando la contextualidad de teologías constructivas, pastoral, mística y praxis transformadora", 13-78. En *Mysterium Liberatinis Queer: Ensayos sobre teologías queer de la liberación en las Américas*. St. Louis, Missouri: Institute Sophia Press, 2024.

Domínguez-Ruvalcaba, Héctor. *Latinoamérica queer. Cuerpo y política queer en América Latina*. Ciudad de México: Ariel, 2019.

Dworkin, Richard. "Derechos y terror". *Precedente: Revista jurídica* 7 (2007): 13-43.

Eretz Nehederet. "Welcome to Columbia Untisemity". Publicado el 5 de noviembre de 2023. Youtube, 2:50. https://www.youtube.com/watch?v=rbfccVBo9tE&t=17s.

Ettinger, Yair. *Undone: The Controversies Tearing Religious-Zionism Apart*. Jerusalem: Zemorah Bittan, 2019.

Ferziger, Adam S. "Israelization and Lived Religion: Conflicting Accounts of Contemporary Judaism". *Contemporary Jewry* 40/3 (2020): 403-430.

Firestone, Reuven. *Who are the Real Chosen People?: The Meaning of Chosenness in Judaism, Christianity and Islam*. Woodstock, VT: SkyLight Paths Publishing, 2008.

Freedman, Eliyahu. "Israeli LGBTQ soldiers hope the war in Gaza will bolster their fight for equal rights at home". *Jewish Telegraphic Agency*, 8 de enero de 2024. https://www.jta.org/2024/01/08/israel/israeli-lgbtq-soldiers-hope-the-war-in-gaza-will-bolster-their-fight-for-equal-rights-at-home (consultado el 5 de agosto de 2024).

García, Kevin. *Bad Theology Kills: Undoing Toxic Belief & Reclaiming Your Spiritual Authority*. Independently published, 2020.

González Ortuño, Gabriela. "Teorías de la disidencia sexual: de contextos populares a usos elitistas. La teoría queer en América Latina frente a las y los pensadores de disidencia sexo-genérica". *De Raíz Diversa. Revista Especializada en Estudios Latinoamericanos* 3/5 (2016): 179-200.

Gross, Aeyal. "The Politics of LGBT Rights in Israel and Beyond: Nationality, Normativity, and Queer Politics". *Columbia Human Rights Law Review* 46/2 (2015): 81-152.

Guolo, Renzo. *Il fondamentalismo islámico*. Roma-Bari: Laterza, 2002.

Harrison, Jill. "Abandoned bodies and spaces of sacrifice: Pesticide drift activism and the contestation of neoliberal environmental politics in California". *Geoforum* 39 (2008) 1197-1214.

Hart, Alan. *Zionism: The Real Enemy of the Jews, Volume 1: The False Messiah*. UK: Paramount Publishing Enterprise, 2009.

Hartal, Gilly y Orna Sasson-Levy. "Failing Homonationalism? Gay Israeli Eurovision Geeks Negotiating Nationalism and Masculinity". *Journal of homosexuality* 70/8 (2023): 1585-1608.

Hartal, Gilly y Orna Sasson-Levy. "Re-Reading Homonationalism: An Israeli Spatial Perspective". *Journal of homosexuality* 65/10 (2018): 1391-1414.

Hendlin, Yogi Hale. "Surveying the Chemical Anthropocene: Chemical Imaginaries and the Politics of Defining Toxicity". *Environment and Society* 12/1 (2021): 181-202.

Hochberg, Gil, Haneen Maikey y Samira Saraya. "No Pride in Occupation: A Roundtable Discussion". *GLQ: A Journal of Lesbian and Gay Studies* 16/4 (2010): 599-610.

Hutchinson, William y Hartmut Lehman, eds. *Many Are Chosen: Divine Election and Western Nationalism*. Minneapolis, MN: Fortress Press, 1994.

Israeli, Raphael. *Poison: Modern Manifestations of a Blood Libel*. Boston, MA: Lexington Books, 2002.

Jakelić, Slavica. *Collectivistic Religions: Religion, Choice and Identity in Late Modernity*. Burlington: Ashgate, 2010.

Jin Haritaworn, Adi Kuntsman y Silvia Posocco (eds.). *Queer Necropolitics*. New York: Routledge, 2014.

Juergensmeyer, Mark. *Terrorismo religioso. El auge de la violencia religiosa*. Madrid: Siglo XXI, 2001.

Juskus, Ryan. "Transforming Sacrifice Zones into Sacred Zones: A Christological Vision and Practice of Environmental Justice". *Journal of the Society of Christian Ethics* 44/1 (2024): 45-63.

Kaplan Sommer, Allison. "Homosexuality Bigger Threat to Israel Than Hamas: Ultra-Orthodox Israeli Lawmaker". *Haaretz*, 20 junio 2023. https://www.haaretz.com/israel-news/2023-06-20/ty-article/.premium/ultra-orthodox-israeli-lawmaker-homosexuality-bigger-threat-to-israel-than-hamas/00000188-d9f0-d5fc-ab9d-dbf8140e0000 (consultado el 5 de agosto de 2024).

Khalidi, Rashid. *Brokers of Decei. How the US has undermined peace in the Middle East*. Boston, MA: Beacon Press, 2013.

Lemebel, Pedro. *Loco afán. Crónicas de sidario*. Bogotá: Editorial Planeta, 2020.

Little, Peter C. "On the Micropolitics and Edges of Survival in a Technocapital Sacrifice Zone". *Capitalism Nature Socialism* 28/4 (2016): 62-77.

Maikey, Haneen y Mikki Stelder. "Dismantling the Pink Door in the Apartheid Wall: Towards a Decolonized Palestinian Queer Politics", 83-103. En *The Global Trajectories of Queerness: Re-thinking Same-Sex Politics in the Global South*, editado por Ashley Tellis y Sruti Bala. Leiden: Brill/Rodopi, 2015.

Mashiach, Amir. "Religious Zionism – Theology and Social Integration". *Israel Affairs* 26/6 (2020): 819-832.

Menache, Sophia. "Love of God or Hatred of Your Enemy? The Emotional Voices of the Crusades". *Mirabilia* 10 (2010): 1-20.

Mijail, Johan. "Retazo cimarrón de promiscuidad escritural", 68-75. En *Torcer las palabras 2*, editado por Johan Mijail. República Dominicana: Catinga ediciones, 2024.

Mor, Liron. *Conflicts. The Poetics and Politics of Palestine-Israel*. New York: Fordham University Press, 2024.

Nathan-Kazis, Josh. "Gays debate 'pinkwashing' as N.Y. Center reverses ban on Israel-related events". *Jewish Daily Forward*, 1 Marzo de 2013. https://forward.com/israel/171503/gays-debate-pinkwashing-as-ny-center-reverses-ban/ (consultado el 5 de agosto de 2024).

Neuenfeldt, Elaine y Edimilson Schinelo. "As relações de gênero na casa de Davi". *Estudos Bíblicos* 86 (2022): 16-25.

Preciado, Paul Beatriz. *Dysphoria mundi*. Barcelona: Anagrama, 2022.

Puar, Jasbir. "Citation and Censorship: The Politics of Talking About the Sexual Politics of Israel". *Fem Leg Stud* 19 (2011): 133-142.

Puar, Jasbir. "Rethinking Homonationalism". *International Journal of Middle East Studies* 45/2 (2013): 336-339.

Puar, Jasbir. *Terrorist Assemblages: Homonationalismin Queer Times*. Durham, NC: Duke University Press, 2007.

Queers For Palestine, "Pledge to Opt-Out of Corporate Pride, and Opt in to Building a Community of Resistance". https://airtable.com/app4fSEj2ExnfEvBk/shrgjPk5LHFIS9Qj8 (consultado el 5 de agosto de 2024).

Reddit. "What do the letters of LGBTQRSTUVWXYZ stand for?". *Reddit*. https://www.reddit.com/r/teenagers/comments/bu1615/what_do_the_letters_of_lgbtqrstuvwxyz_stand_for/ (consultado el 5 de agosto de 2024).

Reichel, Hanna. *After Method. Queer Grace, Conceptual Design, and the Possibility of Theology*. Lousville, KY: Westminster John Knox Press, 2023.

Renfrew, Daniel y Thomas W. Pearson. "The social life of the 'forever chemical': PFAS pollution legacies and toxic events". *Environment and Society* 12/1 (2021): 146-163.

Román, Ernesto. "'El último dinosauro europeo'. El concepto de fósil desde la perspectiva de una historia natural del capitalismo en Walter Benjamin". *Constelaciones: Revista de Teoría Crítica* 15 (2023): 251-282.

Ruyle, Bridger J., Colin P. Thackray, Craig M. Butt, et al. "Centurial Persistence of Forever Chemicals at Military Fire Training Sites", *Environmental Science & Technology* 57/21 (2023): 8096-8106.

Sales, Ferran. "Juntos con orgullo, juntos en la esperanza". *El País*, 28 de abril de 1998. https://elpais.com/diario/1998/04/29/internacional/893800809_850215.html (consultado el 5 de agosto de 2024).

Santos Meza, Anderson Fabián. "Resistencia queer: mística, política y diversidad". *Religión e Incidencia Pública* 9 (2021): 83-106.

Santos Meza, Anderson Fabián. "Quaerite et Invenietis: Tras el Rastro 'Queer' en la Edad Media", *Conexión Queer: Revista Latinoamericana y Caribeña de Teologías Queer* 5/1 (2022): 173-216.

Santos Meza, Anderson Fabián. "Walking Indecently with Marcella Althaus-Reid: Doing Dissident and Liberative Theologies from the South", *Religions* 14/2 (2023): 270.

Santos Meza, Anderson Fabián. "Tránsito hacia una espiritualidad liberadora", 191-193. En *Divino DesafiArte: cruces y tensiones entre lo religioso, los feminismos y las disidencias sexogenéricas*, editado por René A. Tec-López y Hilda María Cristina Mazariegos. Ciudad de México (México): Seminario de Intersecciones de lo religioso, 2024.

Santos Meza, Anderson Fabián. "Tránsitos, desvíos y dislocaciones. Hacia otro no-lugar con Paul-Beatriz Preciado y Marcella Althaus-Reid", 129-162. En *El hilo de Ariadna Entretejiendo saberes en clave interdisciplinaria*, editado por Hugo Córdova Quero y Cristian Mor. St. Louis, Missouri: Institute Sophia Press, 2023.

Saxe-Fernández, John, ed. *Sociología política del colapso climático antropogénico: capitalismo fósil, explotación de combustibles no convencionales y geopolítica de la energía*. México: Centro de Investigaciones Interdisciplinarias en Ciencias y Humanidades/DGAPA, UNAM, 2018.

Schmemann, Serge. "Half Century For Israelis: Many Voices In One Land". *New York Times*, 6 de abril de 1998. https://www.nytimes.com/1998/04/06/world/half-century-for-israelis-many-voices-in-one-land.html (consultado el 5 de Agosto de 2024).

Schwartz, Dov. *Faith at the Crossroads. A Theological Profile of Religious Zionism*. Leiden, The Netherlands: Brill, 2002.

Scott, Joan. "Reverberaciones feministas". *Revista CS* 10 (2012): 339-370.

Shahak, Israel y Norton Mezvinsky. *Jewish Fundamentalism in Israel*. London/ Sterling, VA: Pluto Press, 2004.

Shbeeb, "Dana International Free". Publicado el 27 de junio de 2006. Youtube, 2:56. https://www.youtube.com/watch?v=Xs_ej2TxLDY.

Sheleg, Yair. *From Kosher Inspector to the Driver's Seat? Religious Zionism and Israeli Society*. Jerusalem: The Israel Democracy Institute, 2019.

Smith, Anthony D. "Chosen Peoples: Why Ethnic Groups Survive". *Ethnic and Racial Studies* 15/3 (1992): 436-456.

Solomon, Alisa. "Viva la Diva Citizenship: Post-Zionism and Gay Rights", 149-165. En *Queer Theory and the Jewish Question*, editado por Daniel Boyarin, Daniel Itzkovitz y Ann Pellegrini. New York, NY: Columbia University Press, 2003.

Stewart-Kroeker, Sarah. "Sacrifice in Environmental Ethics and Theology". *The Journal of Religion* 102/2 (2022): 237-261.

Strassfeld, Max. "Revisiting the Gay, Jewish Bicycle-Rider: John Boswell and the Uses of History". *QTR: A Journal of Trans and Queer Studies in Religion* 1/1 (2024): 96-116.

Strenski, Ivan. *Theology and the first theory of sacrifice*. Leiden: Brill, 2003.

Stryker, Susan. "Transgender Feminism: Queering the Woman Question", 59-70. En *Third Wave Feminism. A Critical Exploration Expanded Second Edition*, coordinado por Stacy Gillis, Gillian Howie y Rebecca Munford. Nueva York: Palgrave McMillan, 2007.

Tarnmoor. "LGBTQRSTUVWXYZ. We'll Have to See About Adding More Colored Stripes". *Tarnmoor* (blog), 4 de junio de 2018. https://tarnmoor.com/2018/06/04/lgbtqrstuvwxyz/ (consultado el 5 de Agosto de 2024).

Teletica. "Mujer en Colombia cambió su nombre y ahora se llama ABCDEFG y se apellida OPQRST". *Teletica*, 20 de febrero de 2015. https://www.teletica.com/curiosidades/bbc-mujer-en-colombia-cambio-su-nombre-y-ahora-se-llama-abcdefg-y-se-apellida-opqrst_82262 (consultado el 5 de agosto de 2024).

Thomas, Tanesha. *Is the South (Still) America's Sacrifice Zone? a Regional Analysis of Toxic Emissions, 1987–2017*. New York: University of New York, 2020.

Tyerman, Christopher. *The Debate on the Crusades*. Manchester: Manchester University Press, 2015.

Urban Dictionary. "Lgbtqrstuvwxyz". *Urban Dictionary*, 6 de julio de 2019. https://www.urbandictionary.com/define.php?term=lgbtqrstuvwxyz (consultado el 5 de agosto de 2024).

Valle, Ernesto. "Unas 24 mil personas participan en marcha del orgullo en la capital salvadoreña". *Los Angeles Blade*, 1 de julio de 2024. https://www.losangelesblade.com/2024/07/01/unas-24-mil-personas-participan-en-marcha-del-orgullo-en-la-capital-salvadorena/ (consultado el 5 de agosto de 2024).

Vega-Dávila, Enrique. "Patriarcado y Patriarcabro: Homofobia, Discursos Religiosos y Violencia. Identificando Algunos Rasgos de las Necroeclesiologías. Una Reflexión desde una Perspectiva Crítica de Género". *RIBLA* 88/3 (2022): 152-166.

Velloso, Agustín. *Palestina. Textos antisionistas*. Madrid: Ediciones Bajo Cero, 2007.

Watego, Chelsea. "Always Bet on Black (Power)". *Meanjin Quarterly* 80/3 (2021): 22-33.

Weaver, Grace. *"Pinkwashing": The Politics of LGBTQ Rights in Israel/Palestine*. Leiden: Universiteit van Leiden, 2016.

Yagil, Ayelet. "As Eurovision 2024 Nears, Israel Is in the Hot Seat". *New Lines Magazine*, 6 de mayo de 2024. https://newlinesmag.com/essays/as-eurovision-2024-nears-israel-is-in-the-hot-seat/ (consultado el 5 de agosto de 2024).

Zakai, Orian. *Fictions of Gender: Women, Femininity, and the Zionist Imagination*. McGill-Queen's University Press, 2023.

Zinn, Howard. "The Poisons of Nationalism". *Tikkun* 23/3 (2008): 89.

Ziv, Amalia. "Diva Interventions: Dana International and Israeli Gender Culture", 119-135. En *Queer Popular Culture*, editado por Thomas Peele. Palgrave Macmillan, New York, 2011.

Zreik, Raef. "Zionism and Political Theology". *Political Theology* 24/7 (2023): 687-705.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

ISRAEL Y PALESTINA
UN CONFLICTO ACTUAL Y MILENARIO CON RAÍCES BÍBLICAS Y ESPIRITUALES

LEOPOLDO CERVANTES-ORTIZ*

COMUNIDAD TEOLÓGICA DE MÉXICO, CIUDAD DE MÉXICO, MÉXICO

* Tiene una Maestría en Teología por la Universidad Bíblica Latinoamericana (San José, Costa Rica).

Contacto: lcervortiz@yahoo.com.mx

Recibido: 30 de agosto del 2024/ Aprobado: 22 de noviembre del 2024

Israel y Palestina
Un conflicto actual y milenario con raíces bíblicas y espirituales

Leopoldo Cervantes-Ortiz*
Comunidad Teológica de México, Ciudad de México, México

Cadáveres anónimos.
Ningún olvido los reúne,
ningún recuerdo los separa...
Olvidados en la hierba invernal
sobre la vía pública,
entre dos largos relatos de bravura
y sufrimiento.

Mahmud Darwish[1]

Resumen: Los ataques del grupo palestino Hamás al territorio israelí en octubre de 2023 desencadenaron una reacción desproporcionada por parte del gobierno encabezado por Benjamin Netanyahu, al grado de que se reconoce de manera unánime que se ha desencadenado un auténtico genocidio, especialmente al tratarse

* Tiene una Maestría en Teología por la Universidad Bíblica Latinoamericana (San José, Costa Rica). Contacto: lcervortiz@yahoo.com.mx

1 "Cadáveres anónimos", en *No Pidas perdón*, trad. María Luisa Prieto, Homenaje a las víctimas de Gaza (Poesía Árabe, 2017).

de bombardeos a la población civil de la Franja de Gaza. Hospitales, escuelas, iglesias y otros centros de reunión han sido ferozmente destruidos por el ejército israelí y no se avizora un acuerdo que detenga tanta saña. Como se sabe, existe un trasfondo religioso, espiritual y bíblico detrás de este conflicto ancestral, el cual se explora en este ensayo en la búsqueda de comprenderlo, señalar la problemática de su evolución y sugerir algunas pistas para su eventual superación. Se incluyen algunos argumentos teológicos alternativos que pueden ayudar a superar la aceptación acrítica de los abusos del militarismo actual en nombre de la antigua elección de Israel como "pueblo de Dios", especialmente en las iglesias y comunidades de fe evangélicas latinoamericanas.

Palabras claves: Hamás, Gaza, Israel, genocidio, elección, territorio, iglesias evangélicas, Biblia.

Abstract: The attacks by the Palestinian group Hamas on Israeli territory in October 2023 triggered a disproportionate reaction by the government headed by Benjamin Netanyahu, to the point that it is unanimously recognized that a true genocide has been unleashed, especially when it comes to bombings of the civilian population of the Gaza Strip. Hospitals, schools, churches and other meeting centers have been ferociously destroyed by the Israeli army and there is no agreement in sight to stop such cruelty. As is known, there is a religious, spiritual and biblical background behind this ancestral conflict, which is explored in this essay in the search to understand it, point out the problems of its evolution and suggest some clues for its eventual overcoming. Some alternative theological arguments are included that can help overcome the uncritical acceptance of the abuses of current militarism in the name of Israel's ancient election as "the people of God", especially in Latin American evangelical churches and faith communities.

Keywords: Hamas, Gaza, Israel, genocide, election, territory, evangelical churches, Bible.

Introducción

Acercarse a la problemática planteada por la renovación del conflicto entre grupos palestinos, en este caso el movimiento Hamás (que ganó las elecciones de 2006 en el territorio de Gaza y desplazó progresivamente a Al Fatah) y el gobierno del Estado de Israel, es una enorme exigencia para quienes profesan la fe judeocristiana, máxime porque entran en juego las tres religiones abrahámicas y el espacio geográfico adonde sucede todo forma parte de los grandes relatos antiguos incluidos en los textos sagrados reconocidos por ellas.[2] Escribir desde el protestantismo latinoamericano implica entrar en diálogo con los antecedentes

2 Dentro de la extensa bibliografía del tema, se pueden mencionar: Edward W. Said, *La cuestión palestina* (Madrid: Debate, 1979); Edward W. Said, *Nuevas crónicas palestinas: El fin del proceso de paz* (Barcelona: Mondadori, 2002); Amira Hass, *Crónicas de Ramala: Una periodista israelí en territorio ocupado* (Barcelona: Galaxia Gutenberg, 2005); Gudrun Krämer, *Historia de Palestina: Desde la conquista otomana hasta la fundación del Estado de Israel* (Madrid: Siglo XXI, 2006); Sylvain Cypel, *Entre muros: La sociedad israelí en vía muerta* (Barcelona: Galaxia Gutenberg, 2006); Ilan Pappé, *La limpieza étnica de Palestina* (Barcelona: Crítica, 2008); Vittorio Arrigoni, *Gaza: Seguimos siendo humanos, diciembre 2008 - julio 2009* (Madrid: Bósforo Libros, 2009); Pedro Brieger, *El conflicto palestino-israelí: 100 preguntas y respuestas* (Buenos Aires: Capital Intelectual, 2010); Avi Shlaim, *El muro de hierro: Israel y el mundo árabe* (Madrid: Almed, 2011); Phyllis Bennis, *Understanding the Palestinian-Israeli Conflict: A Primer* (New York: Olive Branch Press, 2012); Martin Bunton, *The Palestinian-Israeli Conflict: A Very Short Introduction* (Oxford: Universidad Oxford, 2013); Ari Shavit, *Mi tierra prometida* (Madrid: Debate, 2014); Walter Brueggemann, *Chosen? Reading the Bible amid the Israeli-Palestinian Conflict* (Louisville: Westminster John Knox Press, 2015); Neil Caplan, *The Israel-Palestine Conflict: Contested Histories*, 2a ed. (Malden, MA: Wiley-Blackwell, 2019); Jean-Claude Lescure, *El Conflicto Palestino-Israelí: En cien preguntas* (Madrid: Rialp, 2019); Norman G. Finkelstein, *Gaza: Una investigación sobre su martirio* (México: Akal, 2019); James L. Gelvin, *The Israel-Palestine Conflict. A History*, 4a ed. (Cambridge: Cambridge University Press, 2021); Rashid Khalidi, *Palestina. Cien años de colonialismo y resistencia* (Madrid: Capitán Swing, 2023); Shlomo Ben-Ami, *Profetas sin honor: La lucha por la paz en Palestina y el fin de la solución de dos estados* (Madrid: RBA, 2023); Ilan Pappe, *Historia de la Palestina moderna. Un territorio, dos pueblos*, 3a ed. (Madrid: Akal, 2024).

históricos, religiosos y culturales a fin de encontrar una visión equilibrada del conflicto debido a que en este contexto geográfico prevalece una extrema aceptación de todo lo relacionado con Israel y su gobierno en favor suyo. Como lo afirma Randa Hanfura Anastas:

> Al combinar Sionismo y cristianismo evangélico se obtiene un poder político creciente, un movimiento religioso muy conservador del fundamentalismo protestante […] Toma fuerza en periodos de incertidumbre política y económica. Con una visión pesimista de la historia, el Sionismo cristiano evangélico intenta responder a esa incertidumbre mediante interpretaciones bíblicas. Es un movimiento surgido al interior mismo del cristianismo evangélico, que siempre apoya el hogar nacional para los judíos desde antes de 1948, y la existencia de Israel hasta la fecha.[3]

Como parte de una auténtica tradición heredada por las tendencias de las misiones anglosajonas de la segunda mitad del siglo XIX, las iglesias protestantes o evangélicas prácticamente en bloque llevan a cabo una especie de culto al judaísmo. Lamentablemente, no se disciernen adecuadamente los elementos históricos, bíblicos y espirituales que entran en juego al momento de valorar la herencia del Israel antiguo y la realidad del Estado presente. Por el contrario, se considera que existe una continuidad automática y directa, sin fisuras ni contradicciones, entre el pueblo antiguo que aparece en los relatos de la Biblia Hebrea

3 Randa Hasfura Anastas, "Influencia del sionismo cristiano en la política mundial a favor de Israel", *Análisis de la Realidad Nacional* 12, núm. 243 (2023): 39–64. Cf. José A. Amesty R., "El sionismo político-religioso en América Latina – El Independiente", *El independiente* (blog), el 6 de septiembre de 2021; Giovanny Gómez Pérez y Díaz Nathan, "Israel y los evangélicos: historia y razones del apoyo", *BITE Proyect* (blog), el 8 de noviembre de 2023. Estos autores explican la manera en que el llamado "dispensacionalismo", una lectura tendenciosa de la doctrina escatológica inclina la balanza ideológica para un apoyo irrestricto del Israel actual por parte de las iglesias evangélicas.

y el Estado surgido a mediados del siglo XX que se estableció en el territorio ancestral como resultado de las negociaciones entre las grandes potencias después de la Segunda Guerra Mundial.[4] A tal punto llega esta predilección por una interpretación sesgada de la Biblia que el gobierno israelí abrió una oficina para atender exclusivamente a las iglesias evangélicas de la región y existe lo que se conoce como la Embajada Cristiana Internacional en Jerusalén.[5]

En contraste, la autoridad israelí ha acusado repetidamente al Consejo Mundial de Iglesias de asumir una actitud antisionista por denunciar continuamente los excesos militares en contra de la población civil palestina. Esto por causa de que el organismo ecuménico ha mantenido una oficina permanente en el país para monitorear de primera mano los acontecimientos.[6] La Dra. Isabel Apawo Phiri, exsecretaria general adjunta del CMI fue detenida, interrogada y deportada en 2016, y se le prohibió la entrada al país.[7] Por el contrario, el CMI reiteradamente ha llamado la atención al derecho que tiene Israel de poseer un territorio

4 Cf. "Construyendo la nación y el Estado (1918-1948)" Mario Sznajder, *Historia mínima de Israel* (México: El Colegio de México, 2017), pt. V; cf. Marta F. Topel, "Mario Sznajder: Historia Mínima de Israel. El Colegio de México/Turner, Ciudad de México/Madrid, 2017, pp. 287", *Araucaria* 21, núm. 42 (el 17 de octubre de 2019): 653–57; Juan David Echeverry Tamayo, "Historiografía israelí y la creación del Estado de Israel", *Estudios de Asia y África* 56, núm. 3 (el 12 de agosto de 2021): 517–44.

5 Cf., para el caso mexicano, Isaac Martínez Monterrosas, "La injerencia de las iglesias evangélicas en México y Estados Unidos (2017-2023)", *Posición. Revista del Instituto de Investigaciones Geográficas*, núm. 9 (el 27 de julio de 2023): 1–28; ICEJ Staff Writers, "ICEJ Reaching the Length of Latin America for Israel", *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 5 de julio de 2023. Un caso llamativo es la Sociedad Bíblica de México que en diversos eventos invita al cuerpo diplomático israelí y coloca la bandera del país en los escenarios principales.

6 Cf. David Weinberg, "Israel's Role in the Fight Against Anti-Semitism", *Jewish Press* (blog), el 20 de enero de 2020.

7 Cf. CMI, "El CMI considera injusta, discriminatoria y desinformada la actuación israelí contra sus dirigentes", *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 6 de diciembre de 2016;

propio: "'El CMI afirma desde hace mucho tiempo el derecho del Estado de Israel a existir, dentro de sus fronteras reconocidas internacionalmente', explica el secretario general del CMI, Rev. Dr. Olav Fykse Tveit. […] Denunciamos categóricamente todo tipo de violencia y marginación basada en la religión, el origen étnico, la raza o cualquier otra dimensión relativa a la identidad o pertenencia de una persona. Lo que es problemático es la tendencia entre ciertos grupos a considerar toda crítica legítima de las políticas del Gobierno de Israel como fruto del antisemitismo"'.[8]

No obstante, lo anterior, el CMI ha externado su preocupación por la evolución de los acontecimientos desde el inicio del último conflicto. El Comité Ejecutivo del organismo, reunido en Abuja, Nigeria, del 8 al 14 de noviembre de 2023, dio a conocer una declaración en la que pidió un alto al fuego inmediato y la apertura de corredores humanitarios en Palestina e Israel que en su sección final afirma: "Oramos por la paz en esta tierra; una paz sostenible y justa fundada finalmente en el reconocimiento y el respeto de la dignidad humana dada por Dios y la igualdad de derechos humanos de todas las personas —israelíes y palestinas, judías, musulmanas y cristianas por igual— en lugar de una falsa 'paz' impuesta por la ocupación y la fuerza de las armas que no puede ni debe sostenerse".[9]

CMI, "Tribunal anula la prohibición de entrada a Israel a la secretaria general adjunta del CMI", *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 17 de octubre de 2018.

8 CMI, "El CMI reitera su rechazo al antisemitismo", *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 20 de enero de 2020; cf. CMI, "El director de la Comisión de las Iglesias para Asuntos Internacionales del CMI reflexiona sobre el antisemitismo, las definiciones y la cooperación futura", *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 22 de julio de 2019.

9 CMI, "Declaración del Comité Ejecutivo del CMI sobre la guerra en Palestina e Israel", *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 14 de noviembre de 2023.

El presente texto brota de la perplejidad e indignación que produce asomarse a las noticias cotidianas y enterarse de las muertes de muchas personas inocentes, de la destrucción de hospitales y de la espiral de violencia desatada por un ejército profesional en contra de una población mayoritariamente inerme. Ello, después de que Hamás perpetró un ataque contra la población israelí vecina de la franja de Gaza, espacio en el cual han acontecido la mayor parte de los sucesos recientes. Sin ánimo de polarizar el debate es preciso conocer y divulgar los diversos aspectos de este conflicto interminable en el que los dirigentes de ambos bandos siguen empeñados en mantener una cerrazón política y estratégica acicateada por el odio y el encono acumulados durante décadas e incluso siglos. Tal como lo planteó el filósofo Martin Buber (1878-1965), es insostenible seguir invocando los orígenes ancestrales y la idea bíblica de ser el "pueblo elegido" para justificar la invasión territorial y, peor aún, la barbarie de la que el mundo ha sido testigo durante buena parte de 2024:

> Aquí debería surgir la pregunta de qué tiene que ver todo esto con la idea de Israel como pueblo elegido. La idea de la elección no indica un sentimiento de superioridad, sino la percepción de un destino. Esta idea no surge de la comparación con otros, sino por una devoción concentrada en la tarea, una tarea que moldeó al pueblo como nación cuando trató de cumplirla en su pasado lejano. Los profetas formularon esta tarea, pero nunca dejaron de expresar su reticencia: si en lugar de tratar de ser merecedores de la elección hacéis alarde de ella, si en lugar de obedecer a la elección en cuanto imperativo la transformáis en algo estático y anquilosado, al final la elección os será negada.[10]

10 Martin Buber, *Una tierra para dos pueblos. Escritos políticos sobre la cuestión judeo-árabe*, El Peso De Los Dias 69 (Salamanca: Sígueme, 2005), 40.

La lectura teológico-cultural (con elementos bíblicos) del problema aparece en diversos espacios académicos y culturales. Silvana Rabinovich lo ha expresado así: "Ese lugar mítico para la cultura occidental moderna —en buena parte laica y no por eso menos violenta— funge como un sismógrafo ético y político. Esa tierra disputada y destazada atesora promesas de amor tan fuertes como la muerte. En el texto bíblico (en su vertiente profética) anida el antídoto que puede desintoxicar a la moral de los ciudadanos".[11] Lo cierto es que la perspectiva colonialista que aún preside muchas de las perspectivas actuales sigue influyendo poderosamente en la comprensión de las diversas etapas del conflicto. Tal como lo planteó Shlomo Sand en un análisis desde el interior del judaísmo contemporáneo: "Los relatos de la colonización y del regreso del pueblo de Israel a su tierra prometida proporcionaron poder y fervor a los fundadores del Estado de Israel, y estos círculos se abalanzaron sobre la inspiradora similitud entre el pasado bíblico y el presente nacionalista".[12] Figuras como E.W. Said, por el lado palestino, y varios analistas israelíes han mostrado una postura equilibrada que considera la inevitable convivencia de ambos pueblos como algo viable y duradero.

Para el gran público, una lectura de este tipo, sin los matices correspondientes y que obedece más al énfasis periodístico que presenta los conflictos de manera muy superficial, es más digerible precisamente porque no se contextualizan claramente los sucesos coyunturales. La cantidad de notas, artículos y opiniones es inabarcable, pero aun así es posible moverse con cierta soltura ecléctica para ubicar las posturas más equilibradas y aquellas que denuncian los excesos de

11 Silvana Rabinovich, *La Biblia y el dron: sobre usos y abusos de figuras bíblicas en el discurso político de Israel*, 3a ed. (México: Heredad, 2021), 45.

12 Shlomo Sand, *La invención de la tierra de Israel. De Tierra Santa a madre patria*, Cuestiones de antagonismo 71, 2013, 80.

las acciones militares, sobre todo por parte de Israel. El estereotipo impuesto sobre casi la totalidad del mundo árabe ha hecho que el pueblo palestino, que ha sido víctima la mayor parte de las veces, pase a ser visto como victimario y no digno de consideración o de comprensión de su causa histórica. Esto último aplica, sobre todo, para la legitimación de quienes han ocupado el territorio desde la proclamación del Estado de Israel.

Actualidad del conflicto palestino-israelí

Fado, dormiré como hace la gente
cuando caen las bombas,
cuando el cielo se abre como carne viva.
Soñaré, pues, como hace la gente
cuando caen las bombas:
soñaré con traiciones.

Najwan Darwish[13]

No fue necesariamente por lo acontecido a partir del 7 de octubre de 2023, al cumplirse 75 años de la fundación del Estado de Israel, que ha vuelto a cobrar relevancia y gran preocupación el conflicto palestino-israelí. Enmarcado en una serie de conflictos inmemoriales, en esta ocasión las acciones del movimiento Hamás (concretamente su brazo armado, las Brigadas de Izz al-Din Al-Qassam, y otras milicias islamistas o yihadistas) en contra de la población israelí cercana a la franja de Gaza, desencadenaron el reavivamiento de la lucha armada entre las facciones militares palestinas y el ejército de Israel. Los diferentes recuentos y las cifras del episodio actual son

13 *Durmiendo en Gaza* (México: Valparaiso, 2017), 12.N. Darwish, *Durmiendo en Gaza*. México, Valparaíso, 2017, p. 12.

estremecedoras: "Las Fuerzas de Defensa de Israel (FDI) dijeron que durante esa incursión se dispararon alrededor de 2 200 cohetes contra Israel. Hamás reportó la cifra en 5 000. Para poner esto en contexto, se dispararon unos 4 000 cohetes desde Gaza hacia Israel durante la guerra de 50 días en 2014".[14] Por la parte palestina se explicó que el ataque de Hamás "fue una respuesta a los ataques a las mujeres, la profanación de la mezquita de al-Aqsa en Jerusalén y el actual asedio a Gaza".[15] En palabras de Xavier Pons Rafols se trató del "peor ataque sufrido por Israel […] [y] provocó en este país una especie de shock traumático colectivo y una reacción política y social sin precedentes, como sin precedentes fue la magnitud del brutal, fanático y violento ataque sufrido, que evaporó en un instante la percepción de los ciudadanos israelíes sobre su seguridad, sobre la superioridad militar y tecnológica israelí en toda la región y sobre el mito de sus servicios de inteligencia (el Shin Bet y el Mossad)".[16]

Continuamente, desde antes de 1948, la región ha estado asolada por combates y enfrentamientos que han escalado a verdaderas guerras como sucedió en 1956, 1967 y 1973, aun cuando éstas se focalizaron entre Israel y Egipto. Pero el conflicto palestino se ha asociado especialmente al acuerdo que debía desembocar en la creación de dos estados vecinos, pero que no se cumplió en la parte palestina,[17] aunque obviamente la postura más radical del grupo Hamás y no

14 CNN Español, "Cómo se inició el conflicto entre Israel y los palestinos", *CNN Español* (blog), el 7 de noviembre de 2023.

15 CNN Español.

16 Xavier Pons Rafols, "La guerra en Gaza y el conflicto palestino-israelí: Un punto de inflexión en medio de un ciclo sin fin de violencia", *Peace & Security - Paix et Sécurité Internationales (Euromediterranean Journal of International Law and International Relations)*, núm. 12 (2024): 5.

17 Cf. Marta Tawil, "¿El fin de la solución de dos Estados? Israel, los palestinos y la asimetría del poder internacional", *Revista Mexicana de Política Exterior*, núm. 86 (2009): 101–43.

necesariamente de la Autoridad Nacional Palestina (creada apenas en 1994), ha sido la de aceptar un Estado palestino en las fronteras de 1967,[18] pero sin reconocer la existencia de Israel, pues la vieja reivindicación de esa postura es luchar para desaparecerlo del mapa, y viceversa.

Dar seguimiento a un conflicto de tan larga datación implica, para muchos, el enorme esfuerzo de prestar atención minuciosa a la cronología de los eventos, lo que inevitablemente lleva a tener que recurrir a los registros de la prensa. A menos que se cuente con una sólida bibliografía de base y una constante observación de los fenómenos es complicado acumular la progresión histórica reciente, pues es allí donde aparecen los antecedentes más cercanos de lo que está ocurriendo. Hace falta combinar muchos elementos del análisis a fin de no incurrir en una teleología de inspiración religiosa que oriente las opiniones hacia un u otro bando, ya sea por las afinidades ideológicas o, como es el caso de las iglesias evangélicas latinoamericanas, por la orientación bíblica y la reiteración e interpretación de determinados textos, que se han repetido indiscriminadamente como el Salmo 122.6-7 ("Pidamos por la paz de Jerusalén, / y porque prosperen los que te aman. / Que haya paz dentro de tus murallas, / y se respire tranquilidad en tus palacios", *Reina-Valera Contemporánea*), al cual ineludiblemente hay que agregar que se debe orar por la paz de todo ese territorio compartido, sin el predominio de ningún pueblo o religión. La incorporación del elemento secular, proveniente de una franja bien definida de intelectuales judíos, puede resultar útil para valorar lo sucedido desde antes de 1948 y luego de esa fecha y las voces testimoniales aportan una visión más humana de cómo la fe ligada a

18 Juan Carlos Sanz, "Hamás acepta un Estado palestino en las fronteras de 1967 sin reconocer a Israel", *El País*, el 1 de mayo de 2017, Digital edición, sec. Internacional.

esa tierra puede convertirse en un factor real de concientización en el camino hacia la paz y la reconciliación:

> Es muy preocupante y me parece que hay una teología política secular y, en el caso del Estado de Israel, es la teología política nacional y colonial que proviene del texto que yo más amé y aprendí de los labios de mi abuelo, quien me sonreía: la Biblia Hebrea. […] Lo que está pasando es algo de la humanidad que se rompe y ya se rompió muchas veces, pero ahora lo hace con toda la violencia tecnológica que acelera y multiplica nuestra deshumanización. Nos cuentan que es un conflicto religioso, milenario y no es verdad; es una ocupación colonial que los judíos emancipados de Europa provocaron al tener que huir del antisemitismo europeo. Por eso, hombres, mujeres y niños viajaron a Palestina. Quienes prevalecieron llegaron con una actitud colonialista de asentamiento.[19]

En el sitio de Amnistía Internacional se hizo un breve resumen de los hechos y se invitó a las partes "a respetar plenamente las normas del derecho internacional humanitario y, en concreto, la prohibición de los ataques directos contra civiles y bienes de carácter civil, los ataques indiscriminados y desproporcionados, los castigos colectivos, el desplazamiento forzoso y la toma de rehenes",[20] además de otras observaciones puntuales sobre la problemática de los derechos humanos en la zona en conflicto, especialmente de las personas vulnerables.

La disputa ancestral de una tierra que se ha desarrollado generación tras generación y que no logra resolverse ni por los actores internos ni por

19 Elena Poniatowska, "Silvana Rabinovich", *La Jornada*, el 17 de marzo de 2024, Digital edición, sec. Opinión.

20 Amnistía Internacional, "Crisis en Gaza e Israel", Amnistía Internacional, consultado el 28 de noviembre de 2024.

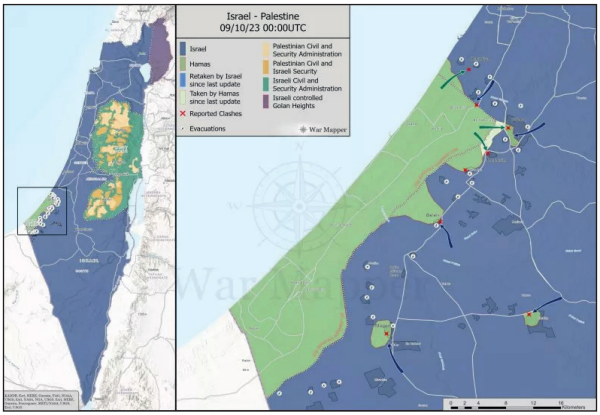
las fuerzas externas que continuamente inventan y disputan estrategias marcadas por la geopolítica del momento, pero que no han conducido a acuerdos firmes para establecer la paz. Por el contrario, señalados protagonistas como Benjamin Netanyahu, primer ministro de Israel, han atizado el fuego en todo momento mediante declaraciones incendiarias, sobre todo en los primeros días de la nueva conflagración, en la que, por cierto, se hicieron observaciones acerca de un posible descuido de las fuerzas de inteligencia israelí e, incluso, de una suerte de conspiración que permitiera la entrada directa del ejército de esa nación al territorio de Gaza, escenario central de los sucesos.

La reacción pacifista interna en Israel ha mostrado una capacidad de convocatoria que, por supuesto, ha incomodado al gobierno de Netanyahu, quien espera un apoyo irrestricto a su política genocida y perversa de exterminación, con todo y que, por lado palestino también ha habido expresiones muy duras de odio y rechazo a una búsqueda de paz duradera. En contraste, los funcionarios más radicales del gobierno israelí, miembros del Partido Sionista Religioso, "ven la guerra de Gaza como la antesala del dominio total sobre la bíblica Tierra de Israel, un territorio definido por la religión, que se extiende desde el río Jordán hasta el Mediterráneo. Para figuras de extrema derecha como Bezalel Smotrich e Itamar Ben-Gvir —líderes del sionismo religioso moderno y miembros del gabinete de Netanyahu— hay que erradicar completamente a los palestinos de allí".[21]

A medida que avanzaban las semanas y se conocían los avances israelíes en el territorio gazatí, la indignación internacional creció progresivamente y hubo manifestaciones en las principales ciudades

21 Shlomo Ben-Ami, "Gaza y el Apocalipsis", *Nueva Sociedad*, el 19 de agosto de 2024, Digital edición, sec. Opinión.

e, incluso, algunos países rompieron relaciones con Israel, entre ellos. Los llamados de la Organización de las Naciones Unidas y múltiples organismos internacionales fueron ignorados sistemáticamente por el gobierno de Netanyahu, quien escaló en su discurso y amenazó casi diariamente con sostener una ejemplar cadena de ataques para exterminar al grupo Hamás.[22] Una mirada al mapa de la región puede ayudar a comprender la magnitud del conflicto.



Fuente: Newsweek.[23]

Como se puede ver, Israel ha estado tratando de acorralar a los palestinos en Gaza a fin de cumplir el viejo sueño de "arrojarlos al mar", lo que cada vez se ve más cerca a juzgar por el escaso apoyo efectivo que han recibido de otras naciones, con la excepción de Irán

22 Yurnay Arciniegas, "Netanyahu: 'No terminaremos la guerra en Gaza hasta eliminar a Hamás'", *France 24*, el 24 de junio de 2024, Digital edición, sec. Medio Oriente.

23 "Israel War Map Shows Areas Fought for by Hamas", *Newsweek*, el 9 de octubre de 2023, Digital edición, sec. World, https://www.newsweek.com/israel-war-map-shows-areas-fought-hamas-gaza-war-mapper-1833017. Otros mapas útiles se pueden consultar en: AJLabs, "Israel-Gaza War in Maps and Charts: Live Tracker", *Al Jazeera* (blog), el 9 de octubre de 2023.

y de los hutíes de Yemen que han atacado buques mercantes y navales en el Mar Rojo.[24] Estados Unidos abrió un puerto provisional en Gaza, que duró poco tiempo para funcionar como una conexión que facilitara la ayuda humanitaria.[25] La ayuda humanitaria ha permanecido estacionada durante largas semanas en Rafah, la frontera de Gaza con Egipto, y se ha interrumpido en numerosas ocasiones.[26]

Las raíces bíblicas y espirituales: pueblo elegido y "tierra prometida"

Recapitular la manera en que las raíces bíblicas del conflicto entre israelíes y palestinos interactúan es una tarea enorme que ha llevado mucho tiempo para plantearse y replantearse. Existen muchos intentos recientes, dentro y fuera de las instituciones religiosas, por colocar en su justa dimensión lo que los textos de la Biblia afirman acerca del origen de la pugna racial, cultural y teológica que ha enfrentado a ambos pueblos. Las posturas van desde subrayar el carácter de pueblo elegido para el Israel antiguo hasta descartar totalmente la posible continuidad entre esa nación antigua y el actual Estado de Israel. El otro aspecto del problema, la posesión de la tierra, profundamente ligado al de la elección nacional, plantea toda una serie de dificultades geográficas, históricas y teológicas que se engarzan de tal forma que

24 Cf. Noam Raydan, "Los ataques hutíes y el transporte marítimo", *Política Exterior* (blog), el 15 de abril de 2024.

25 BBC News Mundo, "El 'fiasco' del muelle humanitario de US$230 millones construido por EE.UU. en Gaza y que apenas funciona", *BBC News Mundo*, el 21 de junio de 2024, Digital edición.

26 Cf. Dann Johnson, "Two Thousand Aid Trucks Stuck at Rafah Border, Aid Group Warns", el 23 de mayo de 2024, Digital edición, sec. News.

la interpretación de los textos se presta para obtener conclusiones contradictorias y opuestas. Shlomo Sand dice que fueron unos "teólogos con talento" (autores de secciones muy específicas de la Biblia Hebrea: Deuteronomio, Josué sobre todo, Esdras y Nehemías) quienes se otorgaron "una tierra a sí mismos", esto es, que mediante un desarrollo ideológico persistente, establecieron como verdad absoluta la posesión de la tierra de Canaán como parte de las promesas de la alianza de Yahvé con el pueblo. Sand califica así a los "inventores" de ese proyecto teológico-político antiguo y describe la forma en que lo construyeron:

> No era una empresa fácil continuar utilizando el término "Tierra Prometida" cuando el mismo poder que había hecho la promesa estaba agonizando o, según muchos, ya había fallecido. No pudo haber sido fácil introducir un imaginario sentido del patriotismo en obras teológicas que eran completamente ajenas al espíritu nacionalista. A pesar de ser complicada y problemática, la tarea fue finalmente un éxito. […] Los libros de la Biblia no hacen ninguna mención de la dimensión política de una patria nacional. A diferencia de la cristiandad posterior, ellos no proclaman que la verdadera patria se encuentre en los cielos eternos. Sin embargo, el territorio desempeña un papel destacado en los relatos. La palabra "tierra" aparece en la Biblia más de mil veces y en la gran mayoría de los textos tiene un gran significado.[27]

27 Sand, *La invención de la tierra de Israel*, 74s. Sus referencias para cuestionar que la "Tierra de Israel" pueda ser considerada como la patria de los judíos son: ZZali Gurevitz y Gideon Aran, "On the Spot (Israeli Anthropology)", *Alpayim*, núm. 4 (1991): 9–44; Daniel Boyarin y Jonathan Boyarin, "The people of Israel have no Motherland: On the place of the Jews", *Teorya Uvikoret*, núm. 5 (1991): 79–103; Hagai Dagan, "The concept of 'Homeland' and the Jewish ethos: Chronicles of a dissonance", *Alpayim*, núm. 18 (199d. C.): 9–23 (en hebreo).

Cuestionar que la posesión de la tierra fue producto de las promesas divinas para el antiguo Israel es algo que tradicionalmente suena a herejía teológica, precisamente por el hecho de que tal idea se ha impuesto siempre como un dogma que debe ser aceptado irrestrictamente, aun cuando existan elementos históricos y teológicos que no lo demuestran. La invocación de Abraham como padre fundador ligado a esa tierra se viene abajo cuando se recuerda que "ni Abraham, el padre de la nación, ni Moisés, el primer gran profeta —ambos disfrutando de una estrecha y exclusiva relación con el Creador— nacieron en la tierra; ambos emigraron allí desde otros lugares. Al contrario que los mitos autóctonos, que alaban la antigüedad de los habitantes nativos como expresión de su propiedad de la tierra, la fe yahvista resaltaba repetidamente el origen extranjero de sus fundadores y de aquellos que establecieron la posterior entidad política en la tierra".[28]

Por otro lado, la interpretación de la conquista de Canaán encabezada por Josué también tiene flancos débiles en cuanto a su veracidad y significado, pues resulta muy cuestionable que se ocupara violentamente en nombre de la divinidad, mediante una "guerra santa", una tierra que ya tenía dueños y que debía ser respetada por ese hecho. Con el paso del tiempo, en nuevos contextos, las consecuencias ideológicas (canonizadas por su presencia en el texto sagrado) fueron devastadoras: "Pero la historia que creó el libro de Josué, especialmente después, como parte de las escrituras judías, componiendo la Biblia cristiana, no marcaron tanto a grupos populares en la apuesta por 'nuevos mundos posibles'. Tomado como el relato de cómo el comandante de las tribus de Israel conquistó toda la tierra cananea, con la destrucción (prácticamente) total de las ciudades y

28 Sand, *La invención de la tierra de Israel*, 76.

poblaciones allí residentes —por mandato divino—, inspiró procesos de invasión y conquista de tierras moviendo ejércitos imperialistas y colonialistas".[29] A su vez, Roy H. May Jr. registra otras teorías sobre la ocupación de Canaán.[30]

La política educativa del gobierno israelí, subraya Sand, presta particular atención a la enseñanza obviamente sesgada del libro de Josué:

> …los escolares judíos de nueve y diez años estudian en las escuelas israelíes las campañas militares de Josué sin el beneficio de los filtros racionales y protectores del judaísmo talmúdico. El Ministerio de Educación israelí nunca ha encontrado necesario distanciarse de estas estremecedoras partes de la Biblia y por el contrario facilita su enseñanza sin ninguna censura. Debido a que el Pentateuco y los libros de los primeros profetas están considerados como textos históricos que relatan la historia del "pueblo judío" desde la Antigüedad, ha habido un consenso que permite que incluso aunque no sea obligatorio estudiar los libros más abstractos de los profetas posteriores, *bajo ninguna circunstancia se permite saltarse el libro de Josué*. Además, incluso aunque la enseñanza de este "pasado" se ha demostrado ética y pedagógicamente destructiva, el sistema educativo israelí se niega a excluir de su programa estos vergonzosos relatos de exterminio.[31]

29 Pedro Lima Vasconcelos y Rafael Rodrigues Da Silva, "O livro de Josué: entre resistências populares e planos supremacistas, ontem e hoje", *Ribla* 93, núm. 2 (el 12 de junio de 2024): 67.

30 Roy H. May, *Josué y la tierra prometida* (New York: Junta de Misioneros Globales de la Iglesia Metodista Unida, 1997), 25s.

31 Sand, *La invención de la tierra de Israel*, 80. Énfasis agregado. Sand añade las siguientes referencias sobre la enseñanza en Israel del libro de Josué: Galia Zalmanson Levi, "Teaching the Book of Joshua and the Conquest", en *The Militarization of Education*, ed.

La imposición del monoteísmo fue una de las causas que desembocaron en las acciones colonizadoras a fin de unificar las creencias religiosas en ese territorio:

De acuerdo con los investigadores que han adoptado esta teoría, el principal objetivo de la obra histórico-teológica en cuestión era introducir la creencia en un solo Dios en los habitantes de Judea, así como en los refugiados de Israel que llegaron después de la destrucción del reino meridional. En la lucha por el monoteísmo todos los medios de persuasión se consideraban legítimos, y una de las consecuencias fue la hostil e indiscriminada incitación contra la extendida idolatría y la concomitante corrupción moral.[32]

Pero lo cierto es que los resultados de la interpretación colonialista del relato de Josué ha degenerado en acciones criminales por parte del Estado de Israel: "En el contexto palestino, ello significa aprender a leer la Biblia con los ojos de los cananeos y los otros pueblos que fueron masacrados y expulsados por "el pueblo elegido" que llegó a tomar posesión de una "tierra prometida" que, al igual que la Palestina codiciada por el movimiento sionista europeo hace más de un siglo, estaba habitada por otros pueblos autóctonos".[33]

Haggith Gor Ziv (Tel Aviv: Babel, 2005), 131–45; Georges R. Tamarin, *The Israeli dilemma. Essays on the warfare state* (Rotterdam: Rotterdam University Press, 1973), 183–90; Nurit Pelet-Elhanan, *Palestina en los textos escolares de Israel. Ideología y propaganda en la educación* (Buenos Aires: Canaán, 2016).

32 Sand, *La invención de la tierra de Israel*, 81.

33 María Landi, "Un genocidio largamente anunciado", *Ribla* 93, núm. 2 (el 12 de junio de 2024): 24.

Coyuntura sociopolítica y recepción del problema en los protestantismos latinoamericanos

El biblista español Rafael Aguirre apunta al respecto de la lectura política de la Biblia que practica el gobierno israelí para sus fines (ante la escalada que comenzó con su reacción luego de los ataques palestinos): "Se puede afirmar que [el ataque y la reacción] va a marcar un hito en la historia del Estado de Israel, solo comparable con la fundación del Estado y con la guerra de los Seis Días de 1967. Ben-Gurion, al establecer el Estado de Israel en 1948, leía la Biblia como un libro de historia y la conocía muy bien. En 1967 se contraponían lecturas de la Biblia a cuenta de la actitud a tomar con los territorios ocupados. En 2018 se ha impuesto políticamente una lectura de la Biblia que no deja lugar a dudas sobre la anexión de los territorios ocupados".[34] Aguirre contrapone, en un capítulo signado por el ataque de octubre de 2023, al dedicado a la "tradición exódico-liberadora y el centro de la Biblia" con el que abre su volumen, una revisión del judaísmo posbíblico, el "protosionismo" y el sionismo cristiano, el sionismo y el neosionismo para abordar directamente lo que denomina: "La guerra de Gaza como un hito decisivo en el Estado de Israel".

Aun cuando su análisis se orienta un tanto a justificar la reacción israelí ante el ataque "terrorista" de Hamás (no hay que olvidar el impacto que causó el asesinato y el secuestro de más de unas 200

34 Rafael Aguirre Monasterio, "La Biblia en la política del Estado de Israel", en *La utilización política de la Biblia*, Agora 42 (Estella: Verbo Divino, 2024), 81.

personas judías de diversas nacionalidades[35]), Aguirre puntualiza que "interesa especialmente notar cómo en esta coyuntura se ha puesto de manifiesto la radicalización extrema del Gobierno israelí y las contradicciones internas de su sociedad".[36] Parte de esa radicalización (cuya evolución es explicada progresivamente) es atribuible a la lectura de los textos bíblicos que, incluso en boca de Netanyahu, suenan completamente sacados de su contexto original: Eclesiastés 3, sobre el "tiempo de guerra"; la "eternidad de Israel", basándose en Isaías 60.18; sobre "golpear a Amalek", I Samuel 15.3; y la defensa del carácter judío de la ciudad de Hebrón al recurrir a Génesis 23.16-19.[37]

Aguirre es incisivo: "En última instancia hay una lectura de la Biblia y un reforzamiento religioso de ser pueblo elegido, que se vincula con toda una serie de exigencias para reforzar la identidad étnica, que tiene efectos políticos demoledores".[38] Al momento de suceder el ataque, Netanyahu se encontraba en medio de una crisis política que amenazaba con deponerlo del cargo, por lo que la reacción tan extrema que ha mostrado en todos estos meses le ha servido para pasar la crisis a un segundo plano, no obstante lo cual se han presentado muchas protestas en contra de su actuación en la franja de Gaza, al grado de exigir su dimisión.[39] Aguirre destaca que el discurso sobre los dos Estados en un mismo territorio, una de las famosas determinaciones de 1948, es "pura retórica vacía" que quizá fue

35 Cf. Benjamin Dodman, "'Sobrevivimos haciéndonos los muertos': la fiesta israelí que se convirtió en una pesadilla", *France 24*, el 9 de octubre de 2023, Digital edición, sec. Medio Oriente.

36 Aguirre Monasterio, *La utilización política de la Biblia*, 100.

37 Aguirre Monasterio, 101s.

38 Aguirre Monasterio, 96.

39 Cf. Lazar Berman, "As Protesters Demand He Go, Netanyahu Argues Election Would Play into Hamas's Hands", *The Times of Israel* (blog), el 31 de marzo de 2024.

posible en un tiempo (los Acuerdos de Oslo, 1993), pero que nunca fue sinceramente aceptada por Netanyahu ni por Likud, su partido.

La recepción del impacto del conflicto en las iglesias evangélicas de América Latina ha estado en consonancia con el permanente apoyo que éstas le dispensan a Israel desde hace mucho tiempo. El portal *Evangélico Digital*, patrocinado, entre otros, por algunos de los movimientos de más tendencia sionista en la región ha dado un seguimiento continuo de los acontecimientos. A pocos días de iniciado el conflicto, un artículo del teólogo finlandés Pasi Turunen afirma que a Hamás nunca le importó el pueblo palestino y recuerda que "Hamás se fundó en agosto de 1988 para destruir Israel, y entonces no había bloqueo de Gaza".[40] E insistió en que quienes piensan que la solución es el establecimiento formal de los dos Estados deberían leer el documento fundacional del movimiento armado, especialmente el artículo 7 que cita un hadiz (al Bujari, compendio de textos sobre Mahoma) inspirado en las palabras del profeta máximo: "El Día del Juicio no llegará hasta que los musulmanes luchen contra los judíos (matando a los judíos), momento en el que el judío se esconderá detrás de piedras y árboles. Las piedras y los árboles dirán: 'Oh musulmanes, oh Abdullah, hay un judío detrás de mí, venid y matadlo".[41] A los que denomina "medios de comunicación laicos", añade Turunen, "les cuesta acertar con la narrativa y explicar a Hamás como actor. Hamás es, según su Carta fundacional, una organización hermana de la misma Hermandad Musulmana que Al Qaeda e ISIS. Esto también se refleja en su forma de operar y gobernar".[42] Su conclusión es abiertamente sionista: "Muchos han empezado a ver la sangrienta realidad que se

40 Pasi Turunen, "A Hamás jamás le importó el pueblo palestino", *Evangelico Digital* (blog), el 17 de octubre de 2023.

41 Turunen.

42 Turunen.

oculta tras la máscara. Israel no es enemigo de los palestinos ni de los gazatíes. Pero Israel debe sobrevivir".[43]

En todos los casos, se hace sentir el rechazo a las posturas islámicas en general y a las enarboladas por Hamás y por los grupos palestinos que señalan que el conflicto ha degenerado en los últimos meses en un auténtico genocidio, especialmente por el acecho permanente a los hospitales, escuelas y demás sitios de reunión de la población palestina bajo el argumento de que, especialmente en los primeros, se esconden contingentes armados. Esa perspectiva permea en la mayor parte de las iglesias, especialmente las llamadas neo-pentecostales, puesto que la perspectiva apocalíptica centrada en que este acontecimiento es una manifestación profética o anuncio del fin del mundo o de la segunda venida de Jesucristo, impacta sobremanera en la conciencia de estas comunidades de fe.[44] Esto se entendería muy bien por el tipo de lecturas y predicaciones que prevalecen allí, pero que sectores gubernamentales apuesten por lecturas similares es sumamente indicativo del énfasis religioso trasladado a la interpretación política del momento. Así lo resume Ben-Ami: "La fantasía apocalíptica sionista consta de tres pasos: dominar el territorio, construir el 'Tercer Templo' en Jerusalén y reemplazar la democracia por el Reino de la Casa de David —según la Biblia hebrea, designado por Dios para gobernar Israel. Permitir el asalto constitucional del gobierno a la democracia y los derechos humanos dentro de Israel es solo una parte del trato que hicieron con Netanyahu al servicio de ese sueño".[45]

43 Turunen.

44 Adam Gabbatt, "'This War Is Prophetically Significant': Why US Evangelical Christians Support Israel", *The Guardian*, el 30 de octubre de 2023, Digital edición, sec. World news.

45 Ben-Ami, "Gaza y el Apocalipsis".

El equivalente cristiano de estas ideas es ideológicamente movilizador para las iglesias afiliadas, cuyas creencias están completamente sesgadas a favor del Israel actual. En Centroamérica, donde estas iglesias han crecido exponencialmente en las últimas décadas, es más visible ese apoyo, hasta el punto de que no ha dejado de mostrarse públicamente.[46] Muchas misiones que llegaron a esa región transmitieron lo que se conoce como *dispensacionalismo*, esto es, una serie de elementos basada en la interpretación de que Israel recuperará el estatus de pueblo de Dios "principal" (por encima de la Iglesia cristiana) en los momentos escatológicos finales y se "reconciliará" con Yahvé mediante una sucesión de acontecimientos catastróficos ligados a la segunda venida del Mesías Jesucristo.[47] Dentro del paradigma de la tierra prometida, esta corriente milenarista fue transformándose por causa de varios acontecimientos hasta llegar, como explica Luiz José Dietrich, a redefinir el plan que antes parecía monolítico y exacto:

Esta comprensión [sobre la posesión de la tierra] comenzó a cambiar después de la fundación del Estado de Israel en 1948, y especialmente después de la llamada "guerra de los seis días" en junio de 1967, cuando Israel derrotó muy rápidamente a las fuerzas militares de Siria, Egipto, Jordania e Irak. apoyado por Kuwait, Arabia Saudita, Argelia y Sudán. En esta guerra Israel triplicó su dominio territorial: arrebató la Franja de Gaza y la Península del Sinaí a Egipto, los Altos del Golán a Siria, Cisjordania y

46 Javier Bolaños, "Most Latin American Evangelicals Support Israel. Their Region Is More Divided.", *Christianity Today*, el 21 de diciembre de 2023, Digital edición, sec. News.

47 Cf. Charles Ryrie, *Dispensacionalismo Hoy* (Barcelona: Portavoz Evangélico, 1974); Hugo Miguel Rogel y Armando Briñis Zambrano, *El dispensacionalismo como corriente teológica: manifestaciones en El Salvador* (San Salvador: Universidad Luterana Salvadoreña, 2017). "La creación del moderno Estado de Israel, según la escatología dispensacionalista obedece a las profecías bíblicas y encuentran concordancia en los acontecimientos actuales. Según este concordismo, el surgimiento del Estado de Israel es el cumplimiento de los tiempos finales y es expresado con vehemencia acompañándolo con algunas perícopas bíblicas " (p. 75).

Jerusalén Este a Jordania, con la conquista de la Ciudad Vieja de Jerusalén, de gran peso simbólico. El sionismo cristiano se aliará con el sionismo judío. Y tras el colapso de la Unión Soviética, el surgimiento de corrientes islámicas radicales antiestadounidenses en la Guerra del Golfo (1990-1991), la proximidad del cambio de milenio impulsó el dispensacionalismo cristiano estadounidense, o el "Lobby del Armagedón". Para ellos, la Biblia profetiza la Batalla de Armagedón (nombre griego del monte Megiddo, Har Megiddo/Megiddon, en hebreo), la batalla final, entre las fuerzas de la luz y las de las tinieblas, que marcaría el fin de esta era y la llegada del reino de Jesucristo (J. Barr, *Fundamentalism.* 1977, p. 190).[48]

Esta tendencia, de larga trayectoria en los protestantismos latinoamericanos, incluye muchos componentes geopolíticos que no necesariamente son advertidos por las comunidades de fe, pero que han influido de manera determinante en su conciencia religiosa. La problemática entre la diferencia absoluta de Israel y la iglesia es parte del meollo del problema:

> Es importante destacar la insistencia de esta postura doctrinal en que Dios tiene un propósito separado y una manera distinta de tratar con su pueblo terrenal, Israel. Según el dispensacionalismo clásico, durante la era actual (la dispensación de la iglesia), Dios ha –por decirlo de alguna manera– "suspendido" Sus propósitos especiales para Israel y ha "dirigido Su atención" al recogimiento de los pueblos gentiles mediante la proclamación del evangelio a los no judíos.

Pero los dispensacionalistas consideran que, cuando Cristo regrese para el rapto de su iglesia antes de un período de siete años de gran

48 Luiz José Dietrich, "A grilagem da Palestina: A promessa da terra em Gn 12", *Ribla* 93, núm. 2 (el 12 de junio de 2024): 50s, www.centrobiblicoquito.org/images/ribla/93.pdf.

tribulación, se reanudará el programa especial para Israel. Entonces, tenemos que hablar de un par de elementos centrales en la visión futurista del dispensacionalismo: el templo y el anticristo.[49]

En otros países sucede lo mismo, pues para el caso de Chile, como lo ha estudiado Luis Aránguiz Kahn, esta inclinación obedece al adoctrinamiento persistente además del aumento del peso político de los movimientos evangélicos en América Latina predominantemente pentecostales.[50] Este autor afirma que "la lectura de la realidad política suele ser espiritualizada" y se refiere a que, al conmemorarse los 70 años de la fundación del Estado de Israel "apareció una iniciativa que tenía por objetivo generar una reconciliación de orden espiritual".[51] Ello debido a que en 1947 en la votación sobre el caso en las Naciones Unidas siete países votaron en contra y otros se abstuvieron, y ahora era preciso superar los males recibidos (con las crisis políticas incluidas) mediante acciones nacionales de arrepentimiento y apoyo irrestricto: "En otros términos, hay una defensa de la posesión de la tierra por parte de Israel […] pero se la entiende en el marco de un proceso superior que tiene que ver con el fin de los tiempos. Tal es así que, según indica el artículo [de 1948], si se dividiera el territorio, aquello '*demostraría de plano que los dirigentes de las Naciones Unidas ignoran completamente el Plan de Dios*'".[52] Aránguiz Kahn habla, incluso, de la categoría "pentecostalismo sionista" citando al respecto un trabajo de

49 G. Gómez Pérez y N. Díaz, *op. cit.*

50 Luis Aránguiz Kahn, *Cristianismo sionista: Los evangélicos chilenos y el apoyo al Estado de Israel* (2022: Universidad de Santiago de Chile, 2022), 71. Se agradece a Ariel Corpus el acceso a este material. Cf. Claudia Dary Fuentes, "Aproximación al sionismo cristiano en Guatemala", *Ciencias Sociales y Religión* 25 (el 28 de diciembre de 2023): 1–32.

51 Aránguiz Kahn, *Cristianismo sionista*, 76.

52 D. Bazán, "¿Quiénes son los dueños de Palestina?Penteco", *Fuego de Pentecostés*, núm. 226 (1948): 7; citado por Aránguiz Kahn, *Cristianismo sionista*. Énfasis agredado.

Eric Nelson Newberg referido al origen del fenómeno en las primeras misiones de las Asambleas de Dios en Jerusalén.[53]

Una lectura bíblico-teológica alternativa de la historia

Existen otras interpretaciones de la historia del territorio palestino, de la comprensión de Israel como pueblo elegido, de la convivencia entre ambas naciones y del derecho del Estado de Israel a apropiarse de la tierra que funcionan de manera distinta a como se divulga ampliamente. Silvana Rabinovich, desde dentro de la tradición judía, ha desarrollado una interpretación histórica, teológica y cultural que consigue ir más allá del énfasis colonialista del sionismo contemporáneo. Ella forma parte de la vertiente judía que no se aferra a la tradición entendida como continuidad de la imposición arbitraria de criterios dominantes para dominar a la nación palestina y seguir en conflicto con sus demás vecinos islámicos. Su perspectiva es dialógica e insiste en situarse en toda una corriente judía tolerante, respetuosa y bien informada de la historia cultural y religiosa. En el capítulo "De víctimas y victimarios I. Biblia y Shoá", al analizar el episodio del posible sacrificio de Isaac, Rabinovich desmenuzó cuidadosamente el relato y lo relacionó directamente con las acciones de Netanyahu. Su pregunta de base es: "Abraham en Israel hoy: ¿Por qué imperativo debe inmolar a su hijo? ¿Acaso alguien cree que Dios es el Estado?".[54]

53 Eric Nelson Newberg, *The Pentecostal Mission in Palestine* (Oregon: Pickwick Publications, 2012), 186–212; citado por Aránguiz Kahn, *Cristianismo sionista*, 77.

54 Rabinovich, *La Biblia y el dron*, 136.S.

Inmediatamente después, esta autora traslada la analogía al 23 de septiembre de 2011 cuando Netanyahu ofreció un discurso en las Naciones Unidas para impedir que se aceptara la integración de Palestina como un Estado más de ese organismo. Allí, se dirigió a Mahmud Abbas, presidente de la Autoridad Nacional Palestina para "tenderle la mano" "y al decir que los descendientes de Ismael y los de Isaac tienen sus destinos entrelazados, evocó al padre en común 'mi pueblo lo llama Abraham, el suyo lo llama Ibrahim'".[55] Para Rabinovich, el primer ministro israelí "creyó haber dado una lección de diplomacia a la ONU ese día, cuando solicitó ser aceptado como un Estado miembro de dicha organización (apoyado por una amplia mayoría). Israel, en complicidad con Estados Unidos, fue a dar razones en contra".[56] Tender la mano y retirarla, al mismo tiempo, al negarse a dar visibilidad geopolítica al Estado "hermano" (desde el horizonte abrahámico y bíblico) y, mientras tanto, insistir en establecer nuevos asentamientos israelíes en territorio palestino. Tendió su mano, "la mano de Israel" e inmediatamente nombró al patriarca. Rabinovich, ateniéndose al lenguaje bíblico, subraya las palabras de Yahvé a Abraham: "Resuena lejanamente la orden divina 'no alces tu mano sobre el muchacho'".[57] Un destino común de hermanos de sangre que libraron la muerte de diversas maneras, ambas guiadas por la misericordia divina que no deja de experimentarse: he ahí una vía para el reconocimiento y la aceptación mutuos.

La reflexión bíblico-teológica de Rabinovich, en la que resuena la experiencia vivida en ambos territorios comunes, es sólida y exigente para el Estado de Israel actual desde la matriz misma de la tradición:

55 Rabinovich, *La Biblia y el dron*.

56 Rabinovich.

57 Rabinovich.

> Un mismo padre, pero dos madres que tienen estatutos diferentes, o al menos eso quiere enfatizar una parte de la interpretación, la que justifica la orden que le diera Sara de expulsar a Hagar (esta última no tenía el carácter de concubina), y que por esa razón el exégeta Rashi sostiene que, al morir la madre de Isaac, Abraham se casó con Ktura (Gén 25.1) que es otro nombre de la misma Hagar, a quien no había querido expulsar hacia el desierto junto con su hijo Ismael (Gén 21.11). *¿Qué hizo Netanyahu al evocar a ese padre nombrado de dos maneras diferentes? ¿Declararse medio hermano de Abbas? ¿Sacar a relucir el filo de la fraternidad?* Tal vez no le alcance con la herencia de la tierra y necesite demostrar que además heredó el cuchillo con el que no sacrificó a Isaac. *Benyamin Netanyahu ¿habrá escuchado la voz de Dios legándole aquel cuchillo para sacrificar esta vez a la estirpe de Ismael?* ¿Netanyahu se arroga el derecho de hablar en nombre de todos los padres de hoy?[58]

Todo lo contrario de esta exégesis basada en las tradiciones antiguas releídas, la activista y escritora estadounidense Alison Weir, ha seguido la pista del surgimiento del Estado de Israel desde los espacios casi "ocultos", pero conocidos de manera general. Su recuento de las masacres (al menos 33) y la conquista de Palestina (eco lejano del libro de Josué) es verdaderamente aterrador.[59] Sin el apoyo de Estados Unidos (su *Go'el* actual), es muy probable que ese país ni siquiera existiría y el judaísmo sionista se encontraría en las condiciones en que se hallaba a principios del siglo XX, sin un lugar firme donde establecerse, aunque con la fuerte filosofía autocrítica de sus pensadores más notables (Buber, Cohen, Rosenzweig, Arendt).

58 Rabinovich, 136s. Énfasis agregado.

59 Alison Weir, *La historia oculta de la creación del estado de Israel*, trad. Catalina Martínez Muñoz (México: Cápara de Diputados-Capitán Swing, 2024), 107–13.

Algunas conclusiones provisionales

La enorme complejidad de este tan prolongado conflicto seguirá siendo el tema de interminables debates mientras que la perspectiva geopolítica lo utilice como instrumento para servir a intereses bien determinados. La amenaza iraní de intervenir directamente luego de los ataques de Israel aún parece algo que está por resolverse. El reacomodo de fuerzas y la dilación de las treguas humanitarias se han visto empañados porque están en marcha otros procesos bélicos como el de Ucrania y Rusia. La interminable sucesión de reuniones de alto nivel no ha logrado más que alargar el sufrimiento de los habitantes de la Franja de Gaza hasta niveles insostenibles, pues la destrucción de hospitales, escuelas, iglesias y centros asistenciales ha producido un denso ambiente apocalíptico que deja escaso margen para las negociaciones firmes y, sobre todo, a la futura reconstrucción de ese territorio tan maltratado. Si a todo ello se agrega el factor religioso como elemento que, desde los simbolismos más antiguos influye de manera decidida en las conciencias y en la vida cotidiana de los pueblos, la esperanza para una resolución próxima de esta guerra se ve bastante lejana.

Visto desde fuera, aun cuando el conflicto hace tiempo que trascendió el mero espacio geográfico del Medio Oriente, es posible afirmar que este episodio agrega nuevas vetas de dificultad a la, de por sí, ya complicada comprensión del desencuentro entre el Israel actual y el pueblo palestino. Como se dijo al principio de este texto, también está en juego la credibilidad y la eficacia de las tres religiones abrahámicas que no han sabido o podido conducir a su feligresía a espacios de diálogo y convivencia, a pesar de su origen común. Específicamente, si la perspectiva "dispensacionalista" continúa influyendo en el horizonte bíblico, ideológico y político de las iglesias protestantes

latinoamericanas, con todo y que esa tendencia ha sufrido fuertes modificaciones en los últimos años, es de esperarse que el apoyo casi irracional a las acciones del Israel actual seguirá siendo una constante en el futuro próximo.

Los llamados a orar por la paz de todo el territorio y a promover una nueva visión de este añejo conflicto deberán ser atendidos por comunidades de fe más conscientes y atentas a las realidades en las que ha desembocado. Porque junto con una sana recuperación de la historia bíblica y su proyección en la proclamación de los textos sagrados, la oración genuina debe reflejar los sentimientos encontrados que ocasiona ser testigos de la prolongación del odio y el rechazo entre estos vecinos ancestrales. A ello hay que agregar la denuncia persistente de la violencia indiscriminada que surja de ambas partes pues implica la falta de voluntad mutua por alcanzar acuerdos de paz, así como la prevalencia de intereses mezquinos que sin duda se han inmiscuido entre ellas durante todo este tiempo.

¿Cómo orar, cómo seguir orando
por la paz de Jerusalén
si allí conviven los hijos e hijas
de Isaac e Ismael
que nos parten el corazón?
¿Cómo alzar la voz en cuello
al cielo silencioso y paciente
sin desgañitarse y pedir justicia
para los dos pueblos
que se desgarran entre sí?
[…]

LC-O / 5.8.24

Bibliografía

Aguirre Monasterio, Rafael. *La utilización política de la Biblia*. Agora 42. Estella: Verbo Divino, 2024.

AJLabs. "Israel-Gaza War in Maps and Charts: Live Tracker". *Al Jazeera* (blog), el 9 de octubre de 2023. https://www.aljazeera.com/news/longform/2023/10/9/israel-hamas-war-in-maps-and-charts-live-tracker.

Amesty R., José A. "El sionismo político-religioso en América Latina – El Independiente". *El independiente* (blog), el 6 de septiembre de 2021. http://www.elindependiente.sv/2021/09/06/el-sionismo-politico-religioso-en-america-latina/.

Amnistía Internacional. "Crisis en Gaza e Israel". Amnistía Internacional. Consultado el 28 de noviembre de 2024. https://www.es.amnesty.org/en-que-estamos/campanas/crisis-en-gaza-e-israel/.

Anastas, Randa Hasfura. "Influencia del sionismo cristiano en la política mundial a favor de Israel". *Análisis de la Realidad Nacional* 12, núm. 243 (2023): 39–64. https://rarn.usac.edu.gt/2023/05/01/influencia-del-sionismo-cristiano-en-la-politica-mundial-a-favor-de-israel/.

Aránguiz Kahn, Luis. *Cristianismo sionista: Los evangélicos chilenos y el apoyo al Estado de Israel*. 2022: Universidad de Santiago de Chile, 2022.

Arciniegas, Yurnay. "Netanyahu: 'No terminaremos la guerra en Gaza hasta eliminar a Hamás'". *France 24*, el 24 de junio de 2024, Digital edición, sec. Medio Oriente. https://www.france24.com/es/medio-oriente/20240624-netanyahu-no-terminaremos-la-guerra-en-gaza-hasta-eliminar-a-ham%C3%A1s.

Arrigoni, Vittorio. *Gaza: Seguimos siendo humanos, diciembre 2008 - julio 2009*. Madrid: Bósforo Libros, 2009.

Bazán, D. "¿Quiénes son los dueños de Palestina?Penteco". *Fuego de Pentecostés*, núm. 226 (1948).

BBC News Mundo. "El 'fiasco' del muelle humanitario de US$230 millones construido por EE.UU. en Gaza y que apenas funciona". *BBC News Mundo*, el 21 de junio de 2024, Digital edición. https://www.bbc.com/mundo/articles/cyrr43j6g51o.

Ben-Ami, Shlomo. "Gaza y el Apocalipsis". *Nueva Sociedad*, el 19 de agosto de 2024, Digital edición, sec. Opinión. https://nuso.org/articulo/gaza-apocalipsis-israel-palestina-religion/.

———. *Profetas sin honor: La lucha por la paz en Palestina y el fin de la solución de dos estados*. Madrid: RBA, 2023.

Bennis, Phyllis. *Understanding the Palestinian-Israeli Conflict: A Primer*. New York: Olive Branch Press, 2012.

Berman, Lazar. "As Protesters Demand He Go, Netanyahu Argues Election Would Play into Hamas's Hands". *The Times of Israel* (blog), el 31 de marzo de 2024. https://www.timesofisrael.com/as-protestors-demand-he-go-netanyahu-argues-election-would-play-into-hamass-hands/.

Bolaños, Javier. "Most Latin American Evangelicals Support Israel. Their Region Is More Divided." *Christianity Today*, el 21 de diciembre de 2023, Digital edición, sec. News. https://www.christianitytoday.com/2023/12/latin-america-israel-gaza-hamas-honduras-guatemala-salvador/.

Boyarin, Daniel, y Jonathan Boyarin. "The people of Israel have no Motherland: On the place of the Jews". *Teorya Uvikoret*, núm. 5 (1991): 79–103.

Brieger, Pedro. *El conflicto palestino-israelí: 100 preguntas y respuestas*. Buenos Aires: Capital Intelectual, 2010.

Brueggemann, Walter. *Chosen? Reading the Bible amid the Israeli-Palestinian Conflict*. Louisville: Westminster John Knox Press, 2015.

Buber, Martin. *Una tierra para dos pueblos. Escritos políticos sobre la cuestión judeo-árabe*. El Peso De Los Dias 69. Salamanca: Sígueme, 2005.

Bunton, Martin. *The Palestinian-Israeli Conflict: A Very Short Introduction*. Oxford: Universidad Oxford, 2013.

Caplan, Neil. *The Israel-Palestine Conflict: Contested Histories*. 2a ed. Malden, MA: Wiley-Blackwell, 2019.

CMI. "Declaración del Comité Ejecutivo del CMI sobre la guerra en Palestina e Israel". *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 14 de noviembre de 2023. https://www.oikoumene.org/es/resources/documents/statement-on-the-war-in-palestine-and-israel.

———. "El CMI considera injusta, discriminatoria y desinformada la actuación israelí contra sus dirigentes". *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 6 de diciembre de 2016. https://www.oikoumene.org/es/news/wcc-israeli-action-towards-wcc-leadership-unjust-discriminatory-and-misinformed.

———. "El CMI reitera su rechazo al antisemitismo". *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 20 de enero de 2020. https://www.oikoumene.org/es/news/wcc-reiterates-standpoints-against-antisemitism.

———. "El director de la Comisión de las Iglesias para Asuntos Internacionales del CMI reflexiona sobre el antisemitismo, las definiciones y la cooperación futura". *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 22 de julio de 2019. https://www.oikoumene.org/es/news/wcc-leader-reflects-on-antisemitism-definitions-and-future-cooperation.

———. "Tribunal anula la prohibición de entrada a Israel a la secretaria general adjunta del CMI". *Consejo Mundial de Iglesias (CMI)* (blog), el 17 de octubre de 2018. https://www.oikoumene.org/es/news/court-orders-reversal-on-israeli-ban-of-wcc-deputy-general-secretary.

CNN Español. "Cómo se inició el conflicto entre Israel y los palestinos". *CNN Español* (blog), el 7 de noviembre de 2023. https://cnnespanol.cnn.com/2023/11/07/origen-conflicto-israel-palestinos-orix.

Cypel, Sylvain. *Entre muros: La sociedad israelí en vía muerta*. Barcelona: Galaxia Gutenberg, 2006.

Dagan, Hagai. "The concept of 'Homeland' and the Jewish ethos: Chronicles of a dissonance". *Alpayim*, núm. 18 (199d. C.): 9–23.

Darwish, Najwan. "Cadáveres anónimos". En *No Pidas perdón*, traducido por María Luisa Prieto. Homenaje a las víctimas de Gaza. Poesía Árabe, 2017.

———. *Durmiendo en Gaza*. México: Valparaiso, 2017.

Dietrich, Luiz José. "A grilagem da Palestina: A promessa da terra em Gn 12". *Ribla* 93, núm. 2 (el 12 de junio de 2024): 47–64.

Dodman, Benjamin. "'Sobrevivimos haciéndonos los muertos': la fiesta israelí que se convirtió en una pesadilla". *France 24*, el 9 de octubre de 2023, Digital edición, sec. Medio Oriente. https://www.france24.com/es/medio-oriente/20231009-sobrevivimos-haci%C3%A9ndonos-los-muertos-la-fiesta-israel%C3%AD-que-se-convirti%C3%B3-en-una-pesadilla.

Echeverry Tamayo, Juan David. "Historiografía israelí y la creación del Estado de Israel". *Estudios de Asia y África* 56, núm. 3 (el 12 de agosto de 2021): 517–44. https://doi.org/10.24201/eaa.v56i3.2617.

Finkelstein, Norman G. *Gaza: Una investigación sobre su martirio*. México: Akal, 2019.

Fuentes, Claudia Dary. "Aproximación al sionismo cristiano en Guatemala". *Ciencias Sociales y Religión* 25 (el 28 de diciembre de 2023): 1–32.

Gabbatt, Adam. "'This War Is Prophetically Significant': Why US Evangelical Christians Support Israel". *The Guardian*, el 30 de octubre de 2023, Digital edición, sec. World news. https://www.theguardian.com/world/2023/oct/30/us-evangelical-christians-israel-hamas-war.

Gelvin, James L. *The Israel-Palestine Conflict. A History*. 4a ed. Cambridge: Cambridge University Press, 2021.

Gómez Pérez, Giovanny, y Díaz Nathan. "Israel y los evangélicos: historia y razones del apoyo". *BITE Proyect* (blog), el 8 de noviembre de 2023. https://biteproject.com/israel-y-los-evangelicos/.

Gurevitz, Zali, y Gideon Aran. "On the Spot (Israeli Anthropology)". *Alpayim*, núm. 4 (1991): 9–44.

Hass, Amira. *Crónicas de Ramala: Una periodista israelí en territorio ocupado*. Barcelona: Galaxia Gutenberg, 2005.

ICEJ Staff Writers. "ICEJ Reaching the Length of Latin America for Israel". *International Christian Embassy Jerusalem (ICEJ)* (blog), el 5 de julio de 2023. https://www.icej.org/blog/icej-reaches-out-to-latin-america/.

Johnson, Dann. "Two Thousand Aid Trucks Stuck at Rafah Border, Aid Group Warns", el 23 de mayo de 2024, Digital edición, sec. News. https://www.bbc.com/news/articles/c7225ll1429o.

Khalidi, Rashid. *Palestina. Cien años de colonialismo y resistencia*. Madrid: Capitán Swing, 2023.

Krämer, Gudrun. *Historia de Palestina: Desde la conquista otomana hasta la fundación del Estado de Israel*. Madrid: Siglo XXI, 2006.

Landi, María. "Un genocidio largamente anunciado". *Ribla* 93, núm. 2 (el 12 de junio de 2024): 15–25.

Lescure, Jean-Claude. *El Conflicto Palestino-Israelí: En cien preguntas*. Madrid: Rialp, 2019.

May, Roy H. *Josué y la tierra prometida*. New York: Junta de Misioneros Globales de la Iglesia Metodista Unida, 1997.

Monterrosas, Isaac Martínez. "La injerencia de las iglesias evangélicas en México y Estados Unidos (2017-2023)". *Posición. Revista del Instituto de Investigaciones Geográficas*, núm. 9 (el 27 de julio de 2023): 1–28. https://posicion-inigeo.unlu.edu.ar/posicion/article/view/155.

Newberg, Eric Nelson. *The Pentecostal Mission in Palestine*. Oregon: Pickwick Publications, 2012.

Newsweek. "Israel War Map Shows Areas Fought for by Hamas". el 9 de octubre de 2023, Digital edición, sec. World. https://www.newsweek.com/israel-war-map-shows-areas-fought-hamas-gaza-war-mapper-1833017.

Pappe, Ilan. *Historia de la Palestina moderna. Un territorio, dos pueblos*. 3a ed. Madrid: Akal, 2024.

Pappé, Ilan. *La limpieza étnica de Palestina*. Barcelona: Crítica, 2008.

Pelet-Elhanan, Nurit. *Palestina en los textos escolares de Israel. Ideología y propaganda en la educación*. Buenos Aires: Canaán, 2016.

Poniatowska, Elena. "Silvana Rabinovich". *La Jornada*, el 17 de marzo de 2024, Digital edición, sec. Opinión. https://www.jornada.com.mx/2024/03/17/opinion/a03a1cul.

Pons Rafols, Xavier. "La guerra en Gaza y el conflicto palestino-israelí: Un punto de inflexión en medio de un ciclo sin fin de violencia". *Peace & Security - Paix et Sécurité Internationales (Euromediterranean Journal of International Law and International Relations)*, núm. 12 (2024): 1–58. https://revistas.uca.es/index.php/paetsei/article/view/10832.

Rabinovich, Silvana. *La Biblia y el dron: sobre usos y abusos de figuras bíblicas en el discurso político de Israel*. 3a ed. México: Heredad, 2021.

Raydan, Noam. "Los ataques hutíes y el transporte marítimo". *Política Exterior* (blog), el 15 de abril de 2024. https://www.politicaexterior.com/articulo/los-ataques-huties-y-el-transporte-maritimo/.

Rogel, Hugo Miguel, y Armando Briñis Zambrano. *El dispensacionalismo como corriente teológica: manifestaciones en El Salvador*. San Salvador: Universidad Luterana Salvadoreña, 2017.

Ryrie, Charles. *Dispensacionalismo Hoy*. Barcelona: Portavoz Evangélico, 1974.

Said, Edward W. *La cuestión palestina*. Madrid: Debate, 1979.

———. *Nuevas crónicas palestinas: El fin del proceso de paz*. Barcelona: Mondadori, 2002.

Sand, Shlomo. *La invención de la tierra de Israel. De Tierra Santa a madre patria*. Cuestiones de antagonismo 71, 2013.

Sanz, Juan Carlos. "Hamás acepta un Estado palestino en las fronteras de 1967 sin reconocer a Israel". *El País*, el 1 de mayo de 2017, Digital edición, sec. Internacional. https://elpais.com/internacional/2017/05/01/actualidad/1493665740_779481.html.

Shavit, Ari. *Mi tierra prometida*. Madrid: Debate, 2014.

Shlaim, Avi. *El muro de hierro: Israel y el mundo árabe*. Madrid: Almed, 2011.

Sznajder, Mario. *Historia mínima de Israel*. México: El Colegio de México, 2017.

Tamarin, Georges R. *The Israeli dilemma. Essays on the warfare state*. Rotterdam: Rotterdam University Press, 1973.

Tawil, Marta. "¿El fin de la solución de dos Estados? Israel, los palestinos y la asimetría del poder internacional". *Revista Mexicana de Política Exterior*, núm. 86 (2009): 101–43. https://revistadigital.sre.gob.mx/index.php/rmpe/article/view/633.

Topel, Marta F. "Mario Sznajder: Historia Mínima de Israel. El Colegio de México/Turner, Ciudad de México/Madrid, 2017, pp. 287". *Araucaria* 21, núm. 42 (el 17 de octubre de 2019): 653–57. https://revistascientificas.us.es/index.php/araucaria/article/view/10810.

Turunen, Pasi. "A Hamás jamás le importó el pueblo palestino". *Evangelico Digital* (blog), el 17 de octubre de 2023. https://www.evangelicodigital.com/actualidad/28826/a-hamas-jamas-le-importo-el-pueblo-palestino.

Vasconcelos, Pedro Lima, y Rafael Rodrigues Da Silva. "O livro de Josué: entre resistências populares e planos supremacistas, ontem e hoje". *Ribla* 93, núm. 2 (el 12 de junio de 2024): 65–80.

Weinberg, David. "Israel's Role in the Fight Against Anti-Semitism". *Jewish Press* (blog), el 20 de enero de 2020. https://www.jewishpress.com/indepth/opinions/israels-role-in-the-fight-against-anti-semitism/2020/01/20/.

Weir, Alison. *La historia oculta de la creación del estado de Israel*. Traducido por Catalina Martínez Muñoz. México: Cápara de Diputados-Capitán Swing, 2024.

Zalmanson Levi, Galia. "Teaching the Book of Joshua and the Conquest". En *The Militarization of Education*, editado por Haggith Gor Ziv, 131–45. Tel Aviv: Babel, 2005.

VIDA Y PENSAMIENTO

ISSN 2215-602X

VOL. 44, NO. 2, DICIEMBRE-JUNIO, AÑO 2024

REVISTA TEOLÓGICA DE LA UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

CONVIVIALIDAD Y COLAPSO

JUAN CARLOS VALVERDE CAMPOS*

UNIVERSIDAD NACIONAL DE COSTA RICA, HEREDIA, COSTA RICA

* Es Doctor en Filosofía de la Religión por la Universidad de Estrasburgo (Estrasburgo, Francia).

Contacto: juan.valverde.campos@una.cr

Recibido: 30 de agosto del 2024/ Aprobado: 15 de noviembre del 2024

Convivialidad y colapso

Juan Carlos Valverde Campos*
Universidad Nacional de Costa Rica, Heredia, Costa Rica

También los blancos se extinguirán, quizás antes que todas las otras tribus. Contaminan sus lechos y una noche perecerán ahogados en sus propios desechos. Ustedes caminan hacia su destrucción rodeados de gloria, inspirados por la fuerza del Dios que los trajo a esta tierra y que por algún designio especial les dio dominio sobre ella y sobre el piel roja. Ese destino es un misterio para nosotros, pues no entendemos por qué se exterminan los búfalos, se doman los caballos salvajes, se impregnan los rincones secretos de los densos bosques con el olor de tantos hombres y se obstruye la visión del paisaje de las verdes colinas con un enjambre de alambres de hablar. ¿Dónde está el matorral? Destruido. ¿Dónde está el águila? Desapareció. Es el final de la vida y el inicio de la supervivencia.[1]

Jefe Seattle

* Es Doctor en Filosofía de la Religión por la Universidad de Estrasburgo (Estrasburgo, Francia). Contacto: juan.valverde.campos@una.cr

1 Fragmento de la *Carta del Gran Jefe Seattle*, de la tribu de los Swamish, a Franklin Pierce Presidente de los Estados Unidos de América. Independientemente del hecho de que sea falsa o manipulada, en el fondo esta carta expresa el sentir de muchos pueblos y grupos que han sido desposeídos de sus territorios y de sus culturas. "Carta Del Jefe Seattle al Presidente de Los Estados Unidos", Biblioteca digital, *Ciudad Seva* (blog), 2016.

El desastre ecológico no acarrea solamente la erosión del suelo, sino también la de la cultura.[2]

H. Welzer

Resumen: La crisis ecológica debe ser pensada con toda la crudeza y honestidad posibles. Quienes tienen en sus manos el destino del planeta no desean cambiar de rumbo; todo indica que el camino que hemos tomado será llevado a sus últimas consecuencias: el colapso parece ser ineludible. Durante mucho tiempo se ha hablado en términos de riesgo, hoy ese lenguaje ya no tiene sentido: la catástrofe es ahora algo más que una posibilidad, indescriptible, ciertamente. En este contexto, la espiritualidad cobra más sentido que nunca.

Palabras claves: Colapso, catastrofismo, ecoespiritualidad, convivialidad, evolución.

Abstract: The ecological crisis must be thought of with all crudedness and honesty possible. Those who hold the fate of the planet in their hands do not want to change course; everything indicates that the path we have taken will be taken to its ultimate consequences: collapse seems inevitable. For a long time, we have spoken in terms of risk; today that language no longer makes sense: the catastrophe is now more than just a possibility, indescribable indeed. In this context, spirituality makes more sense than ever.

Keywords: Collapse, catastrofism, eco-spirituality, conviviality, evolution.

2 Harald Welzer, *Les guerres du climat: Pourquoi on tue au XXIe siècle* (Paris: Gallimard, 2009), 107.

Comenzar...

Las palabras del jefe Seattle anuncian lo que ya muchos otros, eruditos y sabios, de ayer y de hoy, han expresado, en otros términos: hemos tomado la ruta equivocada, nos dirigimos hacia nuestra propia perdición, arrastrando de paso a muchos otros, inocentes la mayoría. Pero, ¿pudo haber sido de otra manera? La carrera hacia el desarrollo, la evolución de los seres humanos o simplemente la historia de la vida en este planeta, ¿pudo haber tomado otra dirección? ¿había otras rutas posibles? ¿No estamos, inevitablemente, a las puertas de un ciclo que se cierra y de otro que comienza? H. Welzer, sociólogo alemán, establece una relación estrecha entre las guerras y la crisis ecológica; en oposición a lo que usualmente se afirma, considera el autor que el colapso ecológico provoca la decadencia social[3] y no lo contrario; aunque, de toda evidencia, se trata de una relación en dos sentidos.

La horrenda guerra que se desarrolla en Gaza que no parece tener fin próximo y, como ésta, muchas otras que acontecen en diferentes lugares de nuestro planeta, nos han movido a pensar nuestra situación actual en los términos que describimos en las páginas que siguen.

Durante el periodo Arcaico, exactamente hace 4 mil millones de años, surgió "Aries", la primera célula procariota y, también en el periodo Arcaico, hace 3.9 mil millones de años, "Prometeo" realiza por primera vez la fotosíntesis. De nuevo en el periodo Arcaico, hace 2 mil millones de años, "Próspero" aprendió a tratar con el oxígeno y prolifera. Este hecho representó un cambio radical: un mundo "colapsó" para

3 Welzer, 125.

dar paso a otro; en efecto, gracias a la transferencia de energía y de información de los sistemas naturales abiertos, "Próspero" fue capaz de utilizar el oxígeno que abundaba en su medio, transfiriendo, a su vez, sus "conocimientos" a las generaciones siguientes y dando lugar a una nueva vida adaptada a las nuevas condiciones que se presentaban.

Vivimos tiempos difíciles; aunque no son ciertamente los primeros ni serán tampoco los últimos, en todo caso, el presente, nuestro presente, es más pesado de lo que parece haber sido tiempo atrás. Las guerras mundiales, el colapso de los mercados, las mareas negras, los accidentes nucleares, son eventos que nos siguen acechando; el siglo XX fue "El siglo de las catástrofes"[4], apunta J. Habermas. Experimentamos, por si fuera poco, en nuestros días, acelerados y angustiosos cambios climáticos que traen consigo fenómenos tan opuestos como calores extremos y heladas inesperadas, incendios forestales e inundaciones, desertificación, escasez de agua y un largo etcétera. Nuestro presente conoce igualmente la riqueza y la pobreza extremas, el desperdicio desmedido y la escasez de alimentos, la saciedad y el hambre. Somos testigos de los más atroces actos de violencia y de acciones de solidaridad, silenciosas y heroicas; hemos visto a los mismos oponerse ferozmente a la guerra y distribuir las armas que las sostienen en el tiempo. Unos "luchan" por la paz y otros por llenar sus bolcillos sin importar cómo. Quien fuera sometido al exterminio y al desprecio, ahora desprecia y extermina. Como si no fuera poco, acabamos no solamente con el otro que nos molesta, sino también con la casa que nos abriga, nos protege y nos da la vida. Nos encontramos a diario con decenas de personas desplazadas que se han puesto en marcha buscando un rincón dónde vivir dignamente,

4 Jürgen Habermas, *Le discours philosophique de la modernité: douze conférences* (Paris: Gallimard, 1988); Jürgen Habermas, "Tirer la leçon des catastrophes ? Rétrospective et diagnostic d'un siècle écourté (1998)", en *Après l'état nation* (Paris: Fayard, 2003).

mientras otros se movilizan en vehículos cuyo valor bien podría calmar el dolor de una buena parte de la humanidad. La droga es distribuida por doquier, hasta en los más recónditos rincones del orbe, en lugar del pan que podría saciar el hambre del niño y la niña famélicos[5]. El neoliberalismo imperante ha llevado nuestra sociedad a convertirse en "destructora, violenta, energívora y estúpida"[6]. Individualismo, nihilismo, desacralización, pérdida del sentido, entre muchos otros, son estos los sentimientos que adoptamos ante la posible metamorfosis a la que nos estamos viendo confrontados. Son los nuestros tiempos de riesgo y de incertidumbre[7].

¡Horrendo, apestoso y nauseabundo panorama! Pareciera que hemos perdido la cordura, la razón y sobre todo el corazón: la *hybris* y la soberbia humana han alcanzado niveles inimaginables.

No se trata, sin embargo, en estas líneas, de describir el fin del mundo, anunciado y deseado por muchos. Queremos, simple, sencilla y respetuosamente, pensar este aterrador presente y arriesgar algunas conclusiones. Quizás no nos encaminamos hacia el fin del mundo, sino hacia el comienzo de una nueva era, hacia una nueva forma de *Homo sapiens*, precedida, desdichadamente, por un doloroso colapso, cada día más evidente e incuestionable. La historia no es lineal, es cíclica como la vida: volvemos al inicio para dar un paso hacia adelante, el declive anuncia un nuevo amanecer. En este contexto, es precisamente

5 Podemos aumentar esa lista, sin poder terminarla: terrorismo, extremismos, incertitudes políticas, globalización, "mac-donalisación", xenofobias, despolitización de los ciudadanos, pedofilia, femicidios, pandemias y un largo etcétera. Cf. Jacques Senécal, "Le catastrophisme éclairé ou le bonheur et la politique du pire" (Conferencia presentada en el coloquio "RQSV" el 3 de noviembre de 2013, Québec, 2013).

6 Senécal.

7 Cf. François Walter, *Catastrophes: Une histoire culturelle* (Paris: Seuil, 2008).

la insatisfacción la que invita a muchos y muchas – ciertamente no la mayoría – a buscar y ensayar nuevos mundos posibles, diferentes y oportunos. El presente conoce también, dichosamente, cientos, miles de iniciativas que anuncian esos nuevos mundos que surgen poco a poco y en silencio, se construyen con devoción y esmero, con pasión y amor. El hedor de un mundo que muere deviene aroma agradable en la nueva era.

Catastrofismo y colapso

Muchas grandes y florecientes civilizaciones desaparecieron a pesar del desarrollo impresionante que habían alcanzado. Mayas, Incas, habitantes de la isla de Pascua, Vikingos, Egipcios, Romanos, entre muchos otros, parecieran haberse "esfumado", algunos repentinamente, dejando solamente rastros de su paso por la historia. ¿Qué los llevó a extinguirse? ¿Por qué "se fueron" si todo parecía indicar que tenían un conocimiento y control pleno de sus universos? O, con palabras de Jared Diamond "¿Cómo una sociedad poderosa en tiempos pasados puede terminar desapareciendo?"[8].

La historia debería ser *Mater et Magistra*; de los errores cometidos en el pasado deberíamos ser capaces de aprender para no caer de nuevo, porque, en efecto, lo que convirtió a esas civilizaciones en pueblos vulnerables puede igualmente debilitar y hacer caer a las sociedades contemporáneas. Sin embargo, todo parece indicar que o hemos olvidado o no conocemos esa historia. En todo caso, sea cual sea la

8 Jared Diamond, *Effondrement: Comment les sociétés décident de leur disparition ou de leur survie* (Paris: Gallimard, 2006), 17.

razón y suceda lo que suceda, el ser humano se construye mundos que lo hacen avanzar ineluctablemente o hacia su ocaso, o bien hacia su renacimiento y evolución.

La hipótesis de Jared Diamond

En el 2005, el biólogo de la evolución y fisiologista estadounidense, Jared Diamond, publicó la obra *Collapse. How societies chose to fail or succeed* premiada en el 2007 por la fundación "Veolia Environnement". En su libro analiza numerosos casos de pueblos que, por diversas razones, colapsaron en el pasado. Si bien es cierto deberíamos aprender de lo sucedido, es claro que esos casos concretos no nos van a brindar la respuesta o "soluciones simples y directamente aplicables"[9] a los problemas del presente, porque nuestras sociedades contemporáneas son muy diferentes de aquellas otras. Sin embargo, tanto ayer como hoy, nos vemos confrontados a dificultades que deben ser asumidas responsablemente. Ellos como nosotros podemos responder de manera acertada y sobrevivir o equivocarnos y desaparecer. Como quiera que sea, es importante tener claro que la complejidad impide generalizar y pensar que, por ejemplo, solo los problemas ambientales podrían llevar a hacer caer un pueblo, nación o civilización. Estamos convencidos de que nos encontramos a las puertas de una nueva era, el colapso no es el fin, es el anuncio de nuevos mundos. El panorama narrado es, en realidad, una descripción de la evolución silenciosa y progresiva del sistema vivo llamado Tierra.

9 Diamond, 22.

Jared Diamond propone cinco (5) factores que deben ser tomados en cuenta en su conjunto; quisiéramos retomar en este ensayo algunos de ellos para aplicarlos, con la distancia que corresponde, a la situación actual de nuestras sociedades contemporáneas.

En primer lugar, se encuentra el *factor ambiental*. Se trata de los daños que los seres humanos le infligen al medio ambiente, tales como la deforestación y la reestructuración del hábitat, los problemas relacionados con los suelos (erosión, salinización, pérdida de la fertilidad), la gestión del agua, la caza y la pesca excesivas, la introducción de especies alógenas entre las especies autóctonas, el crecimiento demográfico y el aumento del impacto humano por habitante. Ciertas prácticas pueden comportar uno o varios daños ambientales que tienen serias consecuencias[10]. La destrucción progresiva de la amazonía o de las selvas tropicales de los países de América Central podría ser un ejemplo suficiente para ilustrar este primer factor. Sin embargo, es posible mencionar también la erosión o desertificación paulatina de las tierras arables por el uso intensivo y la aplicación de agroquímicos. Una tierra saludable podría alimentar, vestir y dar protección a toda la población, sin embargo, según las Naciones Unidas "al día de hoy, se considera degradada hasta un 40% de la superficie terrestre"[11]. En nuestro país, Costa Rica, basta con visitar las tierras aledañas al volcán Irazú para darse cuenta del daño que le ha sido infligido a la tierra cuyo aspecto desértico delata las acciones cometidas por el ser humano[12].

10 Cf. Diamond, 19.

11 Cf. Naciones Unidas, "Día Mundial de Lucha contra la Desertificación y la Sequía, 17 de junio", (Naciones Unidas, el 18 de junio de 2020).

12 Cf. Fabiola Pomareda García, "Preocupa erosión de los suelos volcánicos donde se cultiva 80% de las hortalizas del país", *Semanario Universidad*, el 31 de julio de 2023, Digital edición, sec. País.

A nivel global, un problema igualmente delicado es el del abastecimiento o acceso al agua potable, cada vez más difícil, no solamente en países con climas desérticos, sino también en zonas tropicales, tanto por la escasez como por la contaminación de los manantiales y zonas de recarga. Según la WHO[13] (Organización Mundial de la Salud, por sus siglas en inglés), en el 2021, más de 2000 millones de personas experimentaron problemas de escasez de agua en el mundo y, al menos 1700 millones consumieron agua contaminada. Las imágenes de mujeres y niños/as del continente africano acarreando agua de pozos lejanos es de conocimiento global, no tanto la de cientos de familias de América Central o, en general, del continente Latinoamericano, con ese mismo problema, como lo confirma el informe "Estado de la Región"[14]. El uso excesivo de agroquímicos ha producido la contaminación de fuentes de agua en nuestro país, reduciendo, de esta forma, el acceso de algunas poblaciones a este recurso vital[15]. En otras regiones del continente, el aumento acelerado de la población ha generado los mismos inconvenientes.

Para solventar los problemas de alimentación se destinan, por un lado, cientos de miles de hectáreas a la plantación intensiva de frutas, legumbres y hortalizas y, por otro lado, otras miles a la crianza de ganado, acabando con los bosques que atrapan el carbono y haciendo desaparecer decenas y hasta cientos de especies que pierden sus hábitats. La situación a nivel global es desesperante y de mucho cuidado.

13 Cf. OMS, "Agua para consumo humano", Organización Mundial de la Salud, el 13 de septiembre de 2023.

14 Cf. Programa Estado de la Nación, *Sexto Estado de la Región 2021: versión ampliada/Programa Estado de la Nación* (San José, Costa Rica: CONARE - PEN, 2021).

15 Cf. Observatorio BC, "Ecocipreses informa: Se confirma contaminación con agroquímicos en al agua de Cipreses de Oreamuno Cartago. (Documento e Infografía)", *Observatorio de Bienes Comunes* (blog), el 24 de marzo de 2022.

No hay duda de que algunos de los desplazamientos de humanos y no humanos son el resultado evidente de estas problemáticas. No se descarta que lleguen a ocurrir, de igual manera, guerras climáticas, como lo anuncia H. Welzer. El alto nivel de desarrollo tecnológico en el que nos encontramos debería hacernos pensar que de allí saldrá una respuesta oportuna a todos estos problemas. Por el momento no parece ser así.

El segundo factor anunciado por Diamond tiene que ver con eventuales *vecinos hostiles*. Las relaciones adversas con los vecinos pueden agravar la situación; en efecto, la hostilidad acrecienta las posibilidades de abatir pueblos y civilizaciones. Las relaciones forman parte del cotidiano de personas, comunidades y sociedades enteras; como quiera que sean, armoniosas u hostiles, nos conforman, nos configuran y nos condicionan. Serán intermitentemente buenas y malas, algunas permanentemente conflictivas, otras generalmente más reposadas. La historia muestra cientos o miles de casos de este vaivén: los babilonios dominadores se convierten en dominados por los persas quienes, tiempo después, serán sometidos por los griegos y éstos, en su momento, por los romanos, quienes también perderán la supremacía ante la avanzada de los bárbaros. En nuestro continente, el caso de los mayas puede ilustrar nuestro propósito. Los mayas alcanzaron tal nivel de desarrollo que su desaparición sigue siendo un misterio; las hipótesis se suceden una a una. J. Diamond cree que, aunadas a los problemas ambientales, las constantes guerras, internas y externas, pudieron haber jugado un papel fundamental en su desvanecimiento. Efectivamente, las invasiones acabaron no solamente con los recursos naturales, sino que también desgastaron las estructuras internas. Esto lo reconoce también Elizabeth Fonseca: "Los cambios que se empezaron a suscitar gradualmente, fueron producto de una convergencia de factores, entre los que sobresalen

la presión demográfica, la degradación del ambiente, la inestabilidad política y los conflictos bélicos"[16].

¿Qué está pasando en nuestros días? Algunos autores hablan de "crisis civilizatoria" para describir la situación del presente: "Las múltiples crisis […] que acosan el sistema mundialmente dominante, llevan a pensar en la posibilidad de que nos encontremos ante una verdadera *crisis civilizatoria*"[17]. Lo que vemos a nuestro alrededor no es halagador. Los Estados-nación desconfían de sus vecinos (La disuasión es la solución por la que han optado los Estados que pueden permitírselo) y, cuando la oportunidad se presenta, arremeten contra ellos, para acrecentar, ante todo, su poder y dominio, aunque ocasionalmente también sus territorios. Tal es el caso de las actuales guerras, crueles y sin sentido, en Ucrania y Palestina. El Lejano Oriente conoce situaciones similares. La defensa de las fronteras se ha convertido en una guerra declarada al paso de "ilegales": en Estados Unidos y la Unión Europea, por ejemplo. Incontables seres humanos recorren en nuestros días cientos de miles de kilómetros buscando estabilidad y paz. La hostilidad está presente por doquier.

La ayuda cada vez más reducida de parte de los vecinos amigos es *un factor más* que podría anunciar el desplome. Como el anterior, no contar con la ayuda oportuna de los vecinos puede ser causa de caída y de pérdida. Las sociedades capitalistas neoliberales defienden a ultranza la lucha encarnizada por el poder individual, de personas, empresas, países y regiones, en función de los intereses económicos de cada uno. El amigo de hoy podría ser el enemigo de mañana.

16 Elizabeth Fonseca y Fonseca Corrales Fonseca C, *Centroamérica: su historia* (San José, Costa Rica: EDUCA, 1998), 35s.

17 Rafael Cuevas Molina y Andrés Mora Ramírez, *Buscando el futuro: crisis civilizatoria y posneoliberalismo en América Latina* (San José, Costa Rica: EUNED, 2015), 38.

La solidaridad es cada vez más rara y sorprendente, tanto como la hospitalidad; yacen ambas moribundas y lejanas, solo unos cuantos en nuestros días parecen creer en ellas. Al indigente se le pasa de lejos, al náufrago se le deja morir, el sediento y hambriento perecen minuto a minuto, el otro u otras diferentes son rechazados. El vecino parece no ser de gran ayuda en nuestros días, son, ellos también, potenciales enemigos. La desconfianza se ha instalado en lo más profundo de nuestras ciudades y en nuestros corazones. Persuadir al otro con el fin de mantenerlo lejos es más importante que ayudarlo a (sobre)vivir.

Finalmente, *otro factor* estudiado por J. Diamond, es de suma importancia, a saber, la reacción de las sociedades, pueblos o naciones a los problemas que se presentan, es decir, de qué manera se enfrentan las adversidades. No es necesario entretenernos demasiado en este punto, aquí tampoco las perspectivas son halagüeñas. A la crisis respondemos con más contaminación, seguimos haciéndonos de la vista gorda ante el calentamiento global y la disminución de la biodiversidad; nos preocupa poco o nada la deforestación y el sufrimiento de miles de seres, humanos y no humanos. Las guerras, el genocidio, las muertes por inanición, la polarización de la sociedad, la toma de la política por grupos económicos poderosos, nada de eso nos perturba. La indiferencia, la apatía, el desgano, la desidia, han ganado nuestros corazones. De esa manera estamos respondiendo a las adversidades que nos aquejan y nos fastidian todos los días. Queremos paz, libertad, felicidad; para conseguirlas las construimos según nuestra medida personal.

A la luz de esta descripción, el futuro no se anuncia nada esperanzador. De hecho, dos pueden ser las reacciones ante este horizonte. Por un lado, permanecer escépticos, es decir, afirmar que estos acontecimientos siempre han sucedido y que el ser humano ha sabido salir adelante y

lo volverá a hacer. Por otro lado, creer que el colapso estaría a la vuelta de la esquina. ¿Podrán, las energías positivas que fluyen en nuestras sociedades, detener el avance de este sombrío destino?

El catastrofismo "éclairé" de Jean-Pierre Dupuy

J.-P. Dupuy, ingeniero y filósofo francés, opta por la segunda de las posibilidades mencionadas, no sin antes ofrecer argumentos sólidos que le dan fuerza y peso a su propuesta. No se pregunta, de hecho, si tenemos razón de tener miedo, sino más bien si podemos tener miedo con razón. El miedo, como lo muestra la historia del ser humano, debería encaminarnos hacia la adaptación, ayudarnos a presentir las catástrofes y comprometernos con el cambio que sea necesario. Esto significa controlar el miedo con la razón.

La catástrofe es siempre del orden de lo incierto, contrario al discurso sobre el riesgo. La prevención de riesgos es una idea que encontramos en nuestros días en todas partes, en el derecho, sobre todo. La atención de riesgos figura entre las principales preocupaciones de todas las instituciones y comunidades; aparece íntimamente asociada a la prevención, tanto como a la precaución, palabra que conocemos por el ya conocido "principio de precaución". Sin embargo, señala J.-P. Dupuy, esta teoría contiene serias falencias e imprecisiones[18], sobre todo de estar irremediablemente ligada a los famosos "costos y ventajas". En efecto, los riesgos no se pueden calcular sobre la

18 Jean-Pierre Dupuy, *Pour un catastrophisme éclairé : Quand l'impossible est certain* (Paris: Seuil, 2002), 103.

base de lo incierto, ¿qué podría querer decir que una medida X es proporcional a los daños que no se conocen?

Para nuestro autor, la noción de riesgo se entiende en el contexto de los juegos de azar. Hay riesgo cuando la incertidumbre es "probabilizable", en el caso contrario estaríamos ante lo incierto. Pensemos en dos posibles escenarios que ilustran la propuesta de Dupuy, ambos tomados de la economía. En el primero, la información que tienen las personas sobre los riesgos que les amenazan al invertir se mantienen desde el principio. En el segundo, las personas contarían con más información con el paso del tiempo. Así, ¿en cuál escenario las personas harían esfuerzos de prevención? Podríamos pensar que, sin duda, en el segundo caso, esperar reduce la incertidumbre. Sin embargo, anticipamos que se contará en el futuro con más información, pero no se sabe en qué consistirá esta información, porque simplemente es imposible prever el estado del conocimiento que se tendrá en el futuro. Así, las medidas que se tomarían para evitar el riesgo dependerían de esa información que no se posee. En general, el ser humano siente aversión por lo desconocido, por lo incierto, y prefiere las situaciones en las que dispone de probabilidades objetivas.

Dupuy está convencido de que esas discusiones no proporcionan un contexto ético sólido u objetivo. Cree que la propuesta de John Rawls en su *Teoría de la justicia* ofrece algunos elementos interesantes que deberían ser tomados en cuenta. En efecto, según Rawls, para hacer un contrato social justo, los ciudadanos deliberarían en condiciones equitativas si no dispusieran de información que les condujera, si las poseyeran, a influenciar los debates en un sentido favorable a sus intereses personales. Imagina, entonces, una situación en la que cada uno ignora tanto su lugar en la sociedad como su estatuto social, su pertenencia a una clase social o sus capacidades intelectuales y físicas.

Ante este *velo de ignorancia*, los ciudadanos juzgarían como personas libres y racionales, en situación de equidad. Dado que todos juzgarían según los mismos principios, la estructura de la sociedad sería unánime. Los ciudadanos no son tomadores de decisiones aislados, son asociados que se comprometen entre sí a respetar un contrato fijado. Rawls quiere probar que quien se encuentra en la posición menos favorecida está condenado, en una sociedad utilitarista, a ser un medio al servicio de un fin.

Dupuy toma el proyecto de Rawls como un elemento más para fundar su teoría catastrofista. Introduce, en este contexto, la noción de *moral luck* la cual le va a permitir medir el abismo que separa el juicio probabilístico del juicio moral. Cita el ejemplo de un hombre que desea convertirse en un pintor famoso y, para conseguirlo, decide abandonar su esposa y sus hijos e irse a Tahití[19]. ¿Está bien que haya actuado así? ¿es moral actuar de esa manera? Una posible justificación de su actuar solamente se podrá realizar en retrospectiva, es decir, solo el triunfo o el fracaso permitirían juzgar un tal acto. Sin embargo, el hecho de que este hombre, dice Dupuy, se convierta en un famoso pintor depende de la suerte; al tomar su dolorosa decisión no puede saber lo que le reserva el futuro. Aquí no sería oportuno hablar de "apuesta", sino de *moral luck*, afirma el autor. Pues bien, resulta evidente que la humanidad ha escogido el desarrollo de sus capacidades y esto la ha llevado a caer en lo que llama la "jurisdicción de la *moral luck*"[20], es decir, podría ser que sus actos la lleven a grandes catástrofes irreversibles o, podría quizás encontrar los medios para evitarlas, rodearlas o superarlas. Nada se puede saber hasta que se elimine el velo de ignorancia. Así, avanza Dupuy, "es la anticipación

19 Dupuy, 124s.

20 Dupuy, 127.

de la retroactividad del juicio la que funda y justifica la postura catastrofista"[21].

En este contexto, saber es fundamental. Ante las nuevas amenazas ecológicas, la incertidumbre parece provenir no tanto del objeto cuanto del sujeto que conoce, lo que querría decir que la incertidumbre es ante todo epistémica y subjetiva. Cita nuestro autor, en esta discusión, al historiador y filósofo alemán Hans Jonás y su célebre *Principio responsabilidad*: "En estas circunstancias, el saber es una obligación prioritaria más allá de cuanto fue reivindicado en el pasado como su rol, y el saber debe ser del mismo orden de grandeza que la amplitud causal de nuestro actuar. El hecho que no pueda ser del mismo orden quiere decir que el saber previsional se encuentra más acá del saber técnico que da su poder a nuestro actuar, adquiere un significado ético. El abismo entre la fuerza del saber previsional y el poder del hacer engendra un nuevo problema ético. Reconocer la ignorancia deviene así la otra vertiente de la obligación de saber y este reconocimiento deviene también una parte de la ética que debe enseñar el control de sí mismo siempre necesario frente a nuestro poder excesivo"[22]. El problema real y concreto es que nos encontramos, en este momento de la historia, ante la imposibilidad de saber qué es lo que podría suceder en un futuro próximo. Nadie, ni siquiera la ciencia, puede afirmar con certeza lo que pasará de aquí en adelante, aunque la intuición nos diga que no es nada halagador o esperanzador, sobre todo ante notas tan dolorosas y sombrías como las que hemos dibujado al comienzo de este ensayo. No sabemos "porque no podemos saber, teniendo en cuenta nuestra implicación

21 Dupuy, 127.

22 Hans Jonas, *Le principe de responsabilité: Une éthique pour la civilisation technologique* (Paris: Flammarion, 1995), 79, citado por Dupuy, 131.

en los sistemas, naturales y técnicos, que transformamos y que nos transforman"[23]. Sin embargo, después de un largo camino, Dupuy se pronuncia afirmando con fuerza que la falta de conocimiento no es realmente el problema. De hecho, hoy sabemos mucho más que hace algunos años. Admitamos, dice el autor, que tenemos certeza, o casi, de que la catástrofe está ya ante nosotros. La dificultad real no es el conocimiento, sino que no creemos lo que sabemos. Saber es creer que algo es verdadero, pues bien, en nuestros días, el anuncio de catástrofes no ha producido ni produce ningún cambio evidente en nuestra manera de estar en el mundo, simplemente porque no se cree en la catástrofe. La heurística del miedo de H. Jonas no parece ser una solución efectiva. El problema tiene, entonces, una nota metafísica con la que termina Dupuy su recorrido: es la capacidad de representarse el mal lo que está en juego.

El catastrofismo de Dupuy convoca tanto la sabiduría como la racionalidad humana, aunque, en estos momentos, todo parece indicar que estamos más cerca de la *hybris*, de la locura sin medida alguna. Como ejemplo de este mal sin comparación, cita el autor la frase de un militar francés: "Nuestros submarinos son capaces de matar cincuenta millones de personas en media hora. Pensamos que eso basta para disuadir a cualquier potencial adversario"[24]. Lo que no era más que una posibilidad, se ha convertido en una realidad en nuestros días; cientos, miles de inocentes mueren en este mismo instante como represalia de un primer ataque, dibujando así el mal inconmensurable del que somos capaces. Que se trate de una amenaza nuclear o de una catástrofe climática, el mal toma forma de fatalidad, apunta Dupuy.

23 Dupuy, *Pour un catastrophisme éclairé*, 139.

24 Pronunciada por Dominique David, entonces director del Instituto de estrategia militar, en *Christian Science Monitor* 4 de junio de 1986; citado por Dupuy, 203.

La disuasión, en realidad, pertenece al campo de las posibilidades. La disuasión piensa también en términos estadísticos, "es imposible que yo oprima ese botón", diría el responsable de dar la orden de utilización de armamento nuclear. Dupuy apuesta por el "tiempo del proyecto" sobre el que apoya su "catastrofismo informado", es decir, recurrir tanto a la posibilidad como a lo incierto, lo que sería algo así como atarse las manos para no poder oprimir el botón, o sea "obtener una imagen del futuro lo suficientemente catastrófica para que sea repulsiva y lo suficientemente creíble para que provoque acciones que impidan su realización, a menos de que suceda un accidente"[25]. Así, lo que nos amenaza es lo que podría salvarnos. "El tiempo se acaba con la catástrofe anunciada, pero el tiempo continúa, como un suplemento de vida y de esperanza"[26], concluye nuestro autor. Por eso, en este ensayo quisiéramos pensar, en este momento histórico, la desgracia en términos de catástrofe como el camino más apropiado.

¿Qué puede todo lo anterior significar para nosotros hoy, embargados por una crisis que seguimos evitando?

La convivialidad: el mundo después del mundo

Tanto en la hipótesis de J. Diamond como en las propuestas de J.-P. Dupuy, las relaciones con los vecinos, con el otro que está al lado, son primordiales. El vivir juntos parece ser lo que está en juego.

25 Dupuy, 214.

26 Dupuy, 216.

El desarrollo tecnológico alcanzado en nuestros días ha hecho que las distancias se relativicen: hasta el país más lejano puede ser aliado o enemigo. Al leer los acontecimientos del presente, hemos dibujado, de paso, un panorama sombrío y desesperanzador que anuncia catástrofes: en un mundo marcado por el individualismo y el egoísmo, convivir con quien cuestiona o contradice nuestras posiciones o decisiones no es un asunto sencillo. La vida en comunidad se ha convertido en un imposible, por eso debemos repensar las relaciones.

Repensar las relaciones

Hoy más que ayer, resulta imposible obviar al otro, sin embargo, vivir con él es cada vez más penoso. Ya lo hemos dicho en otros lugares: es imperativo reaprender a pensar al otro como una *altera pars met*[27] (una parte de mí mismo) y cesar de verlo como un *alius* (otro) o un *aliud* (algo). El *alius* o el *aliud* no me afectan, están lejos, cuando mucho se pueden encontrar frente a mí. Son ajenos a mi realidad, puedo o no prestarles atención, los recibo con afecto o los rechazo con indiferencia. Y no pasa nada. Sin embargo, la realidad es muy diferente a esa visión del mundo. No existen individuos aislados que puedan permanecer "intocables" y que no se vean afectados por el ser o la negación del ser del otro: soy lo que soy porque desde el inicio de mi existencia otros me han configurado y no terminan de hacerlo

27 "[...] L'altro vuol dire l'altera pars mia, l'altra parte di quello di cui sono cosciente. In tutte le lingue che conosco l'alter non vuol dire 'l'altro', lo straniero (straniero significa strano, strano per noi, naturalmente). In certo senso l'altro non esiste. E finqué non scopriamo che l'altro è una proiezione, spesso del nostro egoismo, e lo trattiamo semplicemente come uno straniero, un essere strano, un 'altro' in senso moderno, non riusciremo a risolvere il problema"; Raimon Panikkar, Massimo Cacciari y Jean-Léonard Touadi, *Il problema dell'altro* (Roma: Cooperativa L'Altrapagina, 2007), 10.

día con día. Las relaciones forman parte de la esencia de los seres existentes, por tanto, el otro frente a mí me afecta, me condiciona, me constituye, forma parte de mi ser, tanto como yo los afecto, los condiciono y los constituyo. Mi pequeño mundo anuncia el Gran Mundo. La indiferencia y el individualismo no son otra cosa que una lucha contra la obstinada e ineludible relacionalidad de la realidad.

En el contexto de un posible, pero no deseado fin catastrófico, valdría la pena pensar el mundo desde una perspectiva trinitaria, porque "la intuición tripartita parece ser una constante humana. Aparece en una visión triádica tanto de la realidad (lo divino, lo humano y lo cósmico) como del hombre (cuerpo, alma, espíritu) y del mundo (espacio, tiempo, materia)"[28]. En efecto, en el cristianismo, Dios es Trino, pero la trinidad también está presente en otras expresiones religiosas o filosóficas[29]. Como quiera que sea, la visión trinitaria de la realidad expresa muy bien lo que deseamos proponer: la realidad está conformada por relaciones intrínsecas; es lo que el budismo Mahâyâna conoce como la relatividad radical o *pratityasamutpāda*. El teólogo catalán Raimon Panikkar la llama "Intuición cosmoteándrica" o "visión en el triple núcleo de todo lo que es, en la medida que es"[30]. También gusta llamarla "Trinidad Radical" o "aplicación de la aventura trinitaria a toda la Realidad"[31]. Para el teólogo español, la realidad es cosmoteándrica, es decir, "Dios, el Hombre y el Mundo se encuentran en una estrecha colaboración para construir la realidad,

28 Cf. Raimon Panikkar, *La Trinité: une expérience humaine primordiale* (Paris: Cerf, 2003), 103.

29 El espacio y la temática específica de este ensayo no nos permite detenernos a exponer este asunto. Puede consultarse la obra de Jean Marchal, *Jamais deux sans trois: Le grand troisième dans les relations humaines* (Paris: Altess, 1996).

30 Raimon Panikkar, *La intuición cosmoteándrica: Las tres dimensiones de la realidad* (Madrid: Trotta, 1999), 82.

31 Panikkar, *La Trinité*, 105.

para hacer avanzar la historia, para continuar la creación. No hay un Hombre que sufra aquí abajo, un Dios que supervise desde arriba para castigarlo o recompensarlo y un Mundo que permanezca impasible ante las elucubraciones del espíritu humano. Hay un dinamismo, un crecimiento en lo que los cristianos llaman el Cuerpo místico de Cristo y los budistas el *dharmakâya* […] Dios, el Hombre y el Mundo están comprometidos en una aventura única y este compromiso constituye la verdadera Realidad"[32]. El *Theos* de su propuesta remite no a un ser absoluto, sino a la dimensión abisal de la realidad, mientras que el *Anthropos* tiene que ver con la conciencia, lo pensable y el *Kosmos* con la materialidad; interactuando y constituyéndose recíprocamente, de manera que no hay *Theos* sin *Anthropos* ni *Kosmos*, ni *Anthropos* o *Kosmos* sin las otras dimensiones. Ivone Gebara lo dice con palabras justas: "Nuestro cuerpo es, también, el cuerpo de la Tierra que muere y resucita a cada instante, hasta que el último fin acontezca"[33]. Para ella, la interdependencia es la nota constitutiva de la experiencia, de manera que "el punto central de la epistemología ecofeminista es la interdependencia entre todos los elementos que tocan el mundo humano […] La perspectiva ecofeminista quiere abrirnos hacia la importancia del Cuerpo Mayor – que trasciende nuestro yo individual – a fin de ampliar nuestra capacidad de respetarlo y cuidar de él"[34].

Somos, entonces, relaciones que nos constituyen y nos definen. Pensar nuestro mundo, nuestra sociedad, desde esta perspectiva, tiene implicaciones reales, tanto a nivel individual como colectivo, sobre todo ante una nota catastrófica como la que hemos presentado. A nivel individual, deberíamos, por un lado, renunciar al antropocentrismo

32 Panikkar, 108.

33 Ivone Gebara, *Condimentos feministas a la teología* (Montevideo: Doble clic Editoras, 2019), 83.

34 Ivone Gebara, *Intuiciones ecofeministas: ensayo para repensar el conocimiento y la religión* (Madrid: Trotta, 2000), 73s.

e incorporar en nuestras decisiones, del tipo que sean, el bienestar de todos los seres. La realización personal pasa por la realización del todo, comprender eso y llevarlo a la práctica es fundamental porque "La plenitud de la vida humana y no humana en la Tierra tiene un valor intrínseco"[35] y "La realización se comprende a nivel personal y comunitario, aunque también está relacionada a un cierto tipo de cumplimiento de la realidad como totalidad"[36], sugiere Arne Næss. No hay, por tanto, realización personal sin realización de la realidad como un todo. Por otro lado, es imperativo recuperar la totalidad de nuestro ser que no es solamente razón, tal y como ha sido promovido en Occidente, traído y enseñado a nuestros pueblos; somos también corazón, emociones, sentimientos, intuiciones. Eso significa concretamente que la eco-*logía* debe caminar de la mano de la eco-*sofía*. Esta última no tiene pretensiones científicas o teóricas, es, ante todo, una invitación a la acción. Una vez más, A. Næss explica el sentido de tal afirmación: "Un cambio consciente de actitud en relación con las condiciones de vida en la ecosfera presupone que hayamos elaborado una posición filosófica para poder solucionar los problemas que plantea cualquier toma de decisiones"[37], lo que quiere decir que no se trata simplemente de una "visión del mundo", sino de una verdadera formulación sistemática asumida como un estilo de vida. Por eso, la razón debe dejarse acompañar de la pasión. La sociedad en la que vivimos privilegia la racionalidad y desprecia los saberes alternativos. Somos algo más que cálculos matemáticos.

En teoría, lo anterior no parece ser tan complicado, aunque no sea sencillo de realizar en la sociedad que nos hemos construido. Ser

35 Arne Naess, *Ecologie, communauté et style de vie* (Bellevaux: Dehors, 2013), 60.A

36 Naess, 147.

37 Naess, 75.

uno más, dependiente de otros y de quien dependen otros, no es una ofensa o una degradación deshumanizante; comporta, simplemente, recuperar el lugar que nos corresponde como seres vivos en la aventura de la vida, es volver al seno materno que dio y sigue dando vida, es recuperar el sentido de la familia. No estamos solos en un universo frío e indiferente, estamos rodeados de vida, somos importantes, como todos los demás, no únicos ni superiores. Sin embargo, creemos, esto no lo vamos a incorporar fácilmente en nuestras vidas, si no es ante un final abrumador o un colapso inminente.

Vivir juntos en mundos que colapsan

Podemos, entonces, vivir nuestra vida sin los otros que nos rodean y continuar consumiendo los recursos disponibles de manera egoísta como lo hemos hecho hasta el presente; o podemos construir juntos mundos alternativos en donde cada uno disponga de lo necesario para vivir dignamente y alcanzar su plena realización, considerando que otros desean eso mismo. Podemos seguir siendo depredadores desalmados y despreocupados o miembros solidarios que abrazan y acogen. Pero, en mundos que colapsan, ¿qué significa eso concretamente?

A nivel comunitario o colectivo, reconocer que somos miembros de la única familia de la vida, tiene consecuencias e implicaciones significativas. Hemos construido una sociedad en la que cada uno levanta su propio edificio, al lado, ciertamente, de otros, pero no necesariamente conectados entre sí. Las relaciones sociales están cimentadas en la competencia, en la lucha por ser mejores, cueste lo que cueste, con el fin de alcanzar los puestos más altos y el

reconocimiento de la sociedad. El planeta, en general, y cada uno de sus miembros, en particular, ya no soportan más; estamos enfermos de un mal que nos corroe. "La gravedad de la situación ecológica actual se debe al hecho de que la ideología consumista y productivista antiecológica está profundamente anclada en las mentalidades"[38], reconoce A. Naess. Para llegar a ese punto se han necesitado siglos. ¿Será posible revertir esta situación?

Dos sectores tienen tomada la sociedad mundial y, por tanto, también la local, la controlan y la llevan a donde desean, a saber, la economía y la política, aunque todo parece indicar que es la primera la que gobierna el mundo. Esto no es nada nuevo. Pensar las relaciones en sistemas globales no es un asunto banal. Para que el otro sea, debo reconocer su ser; la equidad es un requisito indispensable en las relaciones. Por un lado, tenemos, entonces, la economía que es definida usualmente como la ciencia que provee lo necesario para satisfacer las necesidades humanas[39]. Ya sabemos que las ciencias económicas en el sistema capitalista han reducido la vida a lo material, la felicidad – ¡como si interesara! – se compra (y también se vende), la realización personal está en los escaparates de los supermercados. De todos y todas es conocido que el desarrollo de una sociedad se mide en nuestros días en términos de PIB, es decir, de crecimiento económico. Sin embargo, este crecimiento no garantiza de ninguna manera la realización del Sí, individual o colectivo; no existe, de hecho, una relación entre el PIB y la calidad de vida de humanos y no humanos. Por el contrario, advierte el filósofo noruego "todo lo que significa un progreso hacia una vida sana y ecosóficamente responsable, puede implicar un decrecimiento perjudicial para el PIB

38 Naess, 175.

39 Naess, 177.

y será notado como una decadencia 'inquietante' del crecimiento económico"[40]. La calidad de vida, según el nuevo sistema de relaciones que proponemos, debería ser el criterio principal, pero en la realidad no es así. En las sociedades capitalistas no interesa la calidad de vida ni de las personas ni de los colectivos. Las perspectivas de los economistas deben transformarse si queremos dar pasos hacia una sociedad más justa y responsable, con todo lo que eso implica hacia atrás. Para conseguirlo, las personas comprometidas con la defensa de la naturaleza deben convertirse en sus colaboradores y no en sus rivales. Los proyectos de desarrollo sostenido e indefinido no pueden seguir siendo defendidos en detrimento, siempre, de la realización de todos, humanos y no humanos.

En segundo lugar, la política. La ecología no puede no ser política, sostiene Catherine Larrère[41], porque todos nuestros actos y pensamientos, así sean considerados privados, tienen una importancia y una incidencia política. Si yo compro y utilizo un teléfono portátil, por ejemplo, manifiesto con ese acto que sostengo las diferentes empresas o industrias que adquieren sus componentes en diferentes lugares del planeta, también secundo las que fijan los precios e, incluso apoyo, de manera indirecta, las condiciones de trabajo que hacen posible que ese producto llegue hasta mis manos. Las acciones personales tienen inevitablemente una incidencia política.

Sin embargo, la política de los Estados-nación ha sido tomada por grupos de poder o por familias – lo que podría ser lo mismo – quienes se suceden de generación en generación. Los fieles defensores de la

40 Naess, 187.

41 Catherine Larrère, Olivier Fressard, y Lucile Schmid, *L'Ecologie est politique* (Paris: Les petits matins, 2013).

democracia señalan con rigor y hacen lo posible por derrocar a los dictadores, pero no muestran ni por asomo a esos que de manera tácita o descarada permanecen en el poder, también por generaciones, gobernando en nombre de la democracia. Los problemas ecológicos ocupan ahora un lugar fundamental en los programas de gobierno de cualquier político, aunque en la realidad no sean más que bonitos textos sin eco en la realidad. En ese sentido, se hace necesaria la despolitización de la cuestión ecológica o, en todo caso, de esa manera de hacer política. La política debería recuperar su verdadero sentido. Y, aunque el buen ciudadano, según Aristóteles, debería ser capaz de gobernar y de ser gobernado[42], lo cierto es que no todos pueden hacerlo y otros tantos no deberían. Lo que sí es cierto es que todos deberíamos participar de la política, entendida como gestión de la *polis*. Lamentablemente esto no es lo que sucede en nuestros días. De la política solamente participamos cuando debemos ir a las urnas, cada cierto tiempo, o cuando tocan nuestros intereses personales, de lo demás que otros se ocupen. Es así como hemos autorizado a otros, muchas veces por desinterés o desidia, para que se encarguen de mi bienestar.

Vivir juntos en mundos que colapsan quiere decir asumir con interés tanto mi propia vida, como la buena y correcta marcha de la sociedad, desde lo económico hasta lo político, porque todo está conectado. Pero, seamos honestos, ¿no son, todo lo descrito líneas arriba, más que buenas intenciones, ilusas y hasta ingenuas? ¿No son sueños que probablemente nunca se vayan a realizar por inalcanzables y desconectados de la realidad concreta en la que vivimos? Mucho se ha escrito del ser humano como microcosmos, espejo, reflejo, imagen, del Gran Cuerpo que es el planeta en el que interactuamos. Lo que a

42 *Pol.* III 4,1277b13-14.

aquel le sucede, también le acontece a este otro. Pues bien, si así fuera, lo que al ser humano le está sucediendo (porque así lo ha querido), sin que se evidencie un cambio de rumbo a pesar de lo incuestionable que resulta su error, no queda más que pensar que a aquel otro también le ocurrirá. Por eso pensamos y creemos que de una sociedad del riesgo probable o posible deberíamos pasar a una del catastrofismo informado, ya ineludible, tal y como lo ha propuesto J.-P. Dupuy.

Con palabras elocuentes y sabias al mismo tiempo, Florent Guenard y Philippe Simay confirman nuestra posición:

> Que la época de los desastres muestre los límites de la individualización propios de la modernidad avanzada ya no nos sorprende. Los desastres se viven como una prueba colectiva, lo que hace irrisoria la idea de una elección individual. Ante una muerte masiva, impredecible, irracional, ciega, la autodeterminación pierde su significado. La pandemia, el desastre ecológico, el accidente técnico reconfiguran la idea de un destino común. La supervivencia depende de la comunidad, la solidaridad es nacional y global, las víctimas forman un colectivo. Cuando ocurre un desastre, las relaciones se desmoronan, porque las víctimas son numerosas y porque los vínculos sociales se deshacen. Sin embargo, las relaciones se transforman en compasión, en asistencia, en ayuda mutua. La catástrofe nos permite experimentar lo realmente necesarias que son para nosotros las relaciones[43].

43 Guénard Guénard y Philippe Simay, "Du risque à la catastrophe. À propos d'un nouveau paradigme", *La Vie des idées*, el 23 de mayo de 2011.

...Y RECOMENZAR

Al finalizar esta aventura, quisiéramos puntualizar algunos aspectos que consideramos fundamentales.

La guerra en Gaza, tanto como las decenas de enfrentamientos armados de los que no se habla o se escribe, pero que encontramos en todos los rincones del orbe, tiene una relación estrecha con el colapso ecológico que pocos identifican. Lo que se ve son ataques, saqueos, violencia, hostilidad, muerte...sin una aparente relación con la crisis ecológica. "Sea en las guerras civiles o en las guerras entre Estados, los adversarios no se preocupan por el medio ambiente, es curioso constatar que este hecho nunca o casi nunca es evocado en el contexto de los debates sobre la ecología"[44], reconoce H. Welzer. Las guerras a las que asistimos son manifestación potente y clara de una sociedad enferma, son un anuncio inequívoco de que "algo" se está gestando, sin que podamos decir con claridad en qué consiste.

Aunque el origen de nuestros ancestros más lejanos no es aún completa y definitivamente conocido, lo que sí es cierto es que la evolución ha sido una constante en el transitar del ser humano por este mundo. La sociedad capitalista ha transformado al *Homo sapiens* en *Homo œconomicus*[45] y la ambición de poder y fortuna lo convirtió en *Homo bellicus*, aunque, a decir verdad, uno y otro se confunden. En efecto, la violencia es un mercado en crecimiento constante: los Estados que

44 Welzer, *Les guerres du climat*, 126.

45 John Stuart Mill afirmaba que el *Homo œconomicus* iba a ser mejor que el ser humano de su época, más humano y moral, cf. Marlyse Pouchol, "Homo œconomicus ou animal laborans. L'agent économique est-il le devenir de l'être humain ?", *Revue de philosophie économique* 19, núm. 1 (el 6 de noviembre de 2018): 135–67.

promueven la paz son los mismos que los que alimentan las guerras permanentes con armamento cada vez más sofisticado. Esta locura humana va contra todos los principios y el buen sentido común que, en realidad, parecieran no importar o interesar. Esto resulta, por supuesto, inverosímil e incomprensible, fuera de toda lógica, como muy bien lo ha dicho Welzer: "Al hablar de la violencia extrema, hay que partir de la idea que muchas cosas en ella son *incomprensibles* desde el exterior, y que sería un error metodológico suponer que se puede comprender ayudándose de teorías convencionales"[46]. Todo esto, a nuestro entender, supone una cierta evolución (¿involución?) o, al menos, una transformación radical del ser humano. La *hybris* pareciera haberle convertido, además, en un *Homo demens*. Cabe, entonces, la pregunta ¿Hacia dónde se dirige?

Como hemos dicho en otro lugar, la espiritualidad tiene que ver con "un impulso vital, una motivación, una poderosa energía que empuja hacia adelante, que invita a vivir plenamente, a entregarse a los gozos que hacen de la vida algo valioso y precioso. La espiritualidad levanta en los momentos de flaqueza, oscuridad y dificultad; la espiritualidad es lucha, es motivación, es equipo, es comunión, es construcción. La espiritualidad es fuerza, es energía, es ímpetu. La persona no tiene espiritualidad, es ella misma espiritualidad; su ausencia significaría colapso, desplome y desfallecimiento, ausencia del aquí y del ahora"[47]. Entendiendo así la espiritualidad, es decir, en relación estrecha e inseparable con el aquí y el ahora, tendríamos que afirmar que la nuestra no puede ser sino una espiritualidad que se construye y se define, primero, desde la comunidad y, segundo, a partir de lo vivido en esas comunidades. La crisis nos funda como seres humanos, el

46 Welzer, *Les guerres du climat*,167.

47 Juan Carlos Valverde, "Principios de la ecoespiritualidad". En prensa.

posible colapso o catástrofe anuncia un ser humano diferente. Ya lo habían anunciado sabios y académicos, sin que sepamos con certeza quién fue el primero en pronunciarlo; en efecto, la frase "El siglo XXI será espiritual o no será", cuya autoría ha sido asignada por común acuerdo a André Malraux, pensador francés, sin que tengamos la referencia concreta, expresa bien lo que quisiéramos proponer en este ensayo. Los nuevos mundos posibles que están surgiendo en medio de nosotros hunden sus raíces en personas con una energía diferente y corazones inmensos. Al reto que nos impone un mundo como el nuestro solo podrán responder con conveniencia seres profundamente espirituales. Esta espiritualidad estará profundamente arraigada en el aquí y en el ahora, implicará vivir plenamente el presente, pero de manera austera, simple, sencilla, renunciando voluntariamente a las complicaciones y excesos de la sociedad de consumo. "Volver a la tierra" o "a nuestras raíces" podrían ser eslóganes apropiados. La ciudad enferma y que enferma se encontrará vacía de sentido.

La utopía crea mundos ideales, en tanto que la distopía surge de las sombras y dibuja panoramas desoladores y nebulosos fruto de la incertidumbre. Al catastrofismo que hemos descrito corresponden, sin duda, distopías que piensan mundos posibles en medio del colapso. Sin embargo, quisiéramos pensar distopías y utopías que se abrazan para inventar mundos en horizontes inciertos, que sueñan con universos en los que la vida seguirá siendo posible. El sin lugar de la utopía se vuelve posible en las tinieblas de la distopía.

"Es el final de la vida y el inicio de la supervivencia" decía el jefe Seattle; "Es el renacer de la vida y el final de la supervivencia", quisiéramos decir.

Bibliografía

Ciudad Seva. "Carta Del Jefe Seattle al Presidente de Los Estados Unidos". Biblioteca digital, 2016. https://ciudadseva.com/texto/carta-del-jefe-seattle-al-presidente-de-los-estados-unidos/.

Cuevas Molina, Rafael y Andrés Mora Ramírez. *Buscando el futuro: crisis civilizatoria y posneoliberalismo en América Latina*. San José, Costa Rica: EUNED, 2015.

Diamond, Jared. *Effondrement: Comment les sociétés décident de leur disparition ou de leur survie*. Paris: Gallimard, 2006.

Dupuy, Jean-Pierre. *Pour un catastrophisme éclairé : Quand l'impossible est certain*. Paris: Seuil, 2002.

Fonseca, Elizabeth, y Fonseca Corrales Fonseca C. *Centroamérica: su historia*. San José, Costa Rica: EDUCA, 1998.

Gebara, Ivone. *Condimentos feministas a la teología*. Montevideo: Doble clic Editoras, 2019.

———. *Intuiciones ecofeministas: ensayo para repensar el conocimiento y la religión*. Madrid: Trotta, 2000.

Guénard, Guénard y Philippe Simay. "Du risque à la catastrophe. À propos d'un nouveau paradigme". *La Vie des idées*, el 23 de mayo de 2011. https://laviedesidees.fr/Du-risque-a-la-catastrophe.

Habermas, Jürgen. *Le discours philosophique de la modernité: douze conférences*. Paris: Gallimard, 1988.

———. "Tirer la leçon des catastrophes ? Rétrospective et diagnostic d'un siècle écourté (1998)". En *Après l'état nation*. Paris: Fayard, 2003.

Jonas, Hans. *Le principe de responsabilité: Une éthique pour la civilisation technologique*. Paris: Flammarion, 1995.

Larrère, Catherine, Olivier Fressard, y Lucile Schmid. *L'Ecologie est politique*. Paris: Les petits matins, 2013.

Marchal, Jean. *Jamais deux sans trois: Le grand troisième dans les relations humaines*. Paris: Altess, 1996.

Naciones Unidas. "Día Mundial de Lucha contra la Desertificación y la Sequía, 17 de junio". Naciones Unidas, el 18 de junio de 2020. https://www.un.org/es/observances/desertification-day.

Naess, Arne. *Ecologie, communauté et style de vie*. Bellevaux: Dehors, 2013.

Observatorio BC. "Ecocipreses informa: Se confirma contaminación con agroquímicos en al agua de Cipreses de Oreamuno Cartago. (Documento e Infografía)". *Observatorio de Bienes Comunes* (blog), el 24 de marzo de 2022. https://bienescomunes.fcs.ucr.ac.cr/ecocipreses-informa-se-confirma-contaminacion-con-agroquimicos-en-al-agua-de-cipreses-de-oreamuno-cartago-documento-e-infografia/.

OMS. "Agua para consumo humano". Organización Mundial de la Salud, el 13 de septiembre de 2023. https://www.who.int/es/news-room/fact-sheets/detail/drinking-water.

Panikkar, Raimon. *La intuición cosmoteándrica: Las tres dimensiones de la realidad*. Madrid: Trotta, 1999.

———. *La Trinité: une expérience humaine primordiale*. Paris: Cerf, 2003.

Panikkar, Raimon, Massimo Cacciari y Jean-Léonard Touadi. *Il problema dell'altro*. Roma: Cooperativa L'Altrapagina, 2007.

Pomareda García, Fabiola. "Preocupa erosión de los suelos volcánicos donde se cultiva 80% de las hortalizas del país". *Semanario Universidad*, el 31 de julio de 2023, Digital edición, sec. País. https://semanariouniversidad.com/pais/preocupa-erosion-de-los-suelos-volcanicos-donde-se-cultiva-80-de-las-hortalizas-del-pais/.

Pouchol, Marlyse. "Homo œconomicus ou animal laborans. L'agent économique est-il le devenir de l'être humain ?" *Revue de philosophie économique* 19, núm. 1 (el 6 de noviembre de 2018): 135–67.

Programa Estado de la Nación. *Sexto Estado de la Región 2021: versión ampliada/Programa Estado de la Nación*. San José, Costa Rica: CONARE - PEN, 2021.

Senécal, Jacques. "Le catastrophisme éclairé ou le bonheur et la politique du pire". Québec, 2013.

Valverde, Juan Carlos. "Principios de la ecoespiritualidad". En prensa.

Walter, François. *Catastrophes: Une histoire culturelle*. Paris: Seuil, 2008.

Welzer, Harald. *Les guerres du climat: Pourquoi on tue au XXIe siècle*. Paris: Gallimard, 2009.